

قال تعالى قد افقنا النقاد على التائين على فلبث نزلنا في منزلة

چون آیت مخصوص ال است ما فیت تعلیم تدیری بک
عامه ناس حاضر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قائمیه و فیه است
بر مقاصد مبادی و پس اتباعا لنقل المزبور صحیفه شهریه که مستدج بتدرج شهرور
مسببه

الهادی

جلد ۱ | باب ۱ | ماه جمادی الاول ۱۳۲۵ | فماید

که جامع است انواع علوم و فیه ابرائ هر طالب جادی مذکر است در هر مجلس جادی
و مکن است بک هر جامع و صادی به بصوت ترجمه ساله لاناوار محمدی و سهیل عظم
و صل نبایات کلید ثنوی تشریف حل القرآن مثال عبرت و سیره الصدیق که اکثر است
از درگاه ارشادی یعنی خانقاه شرفی امدادی و با واره محمد عثمان علی و رهبر ماه اسلامی
و محبوب المطالع و علی مطبوع گردید

از کتبخانه اشرفیه درسیه کلان علی یزید نور برصد و میگردد

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۴۹ھ ہجری نبوی صلعم
جو بہ برکت دعا و حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ
کتب خانہ اشرفیہ دریا کلاں دہلی سے شایع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحات
۱	تفسیر حل القرآن	تفسیر	مولانا مولوی حبیب احمد صاحب مدظلہ	۳۱۰
۲	الانوار الحج	حدیث	مولانا مولوی حافظ ظفر احمد صاحب مدظلہ	۱۱۰
۳	تسبیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ	۱۱۹
۴	کلید شہنوی	تصوف	" " " "	۱۱۱
۵	انتشرف حصہ دوم	"	" " " "	۱۱۱
۶	امثال عبرت	"	" " " "	۹۱
۷	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی محمد مصطفیٰ صاحب مدظلہ	۹۱
۸	سیر الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب مدظلہ	۹۱

مقاصد ضوابط رسالہ الہادی

۱۔ ہر سال کو شرعی مباحث کے سوا سیاسیات کے کوئی تعلق نہیں ہے۔
۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر باطن کی اصلاح ہے۔
۳۔ ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلب فرمائیں اطلاع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت پانچ روپے مع محصور علاقوں کے حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ وی پی۔ کیا جاتا ہے اور وی پی کی صورت میں شرح خطبری ۲ فیصد اضافہ۔
۵۔ ہر سہ ماہ کو ابتدائے سال کی خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ کا سال جمادی الاول سے شروع ہوتا ہے۔
۶۔ رسالہ ہذا میں بھرپور کتب خانہ کی کتب کے کسی صاحب کا شہتا یا کسی کتاب کی ریویو وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا۔
۷۔ رسالہ ہذا کی پُرانی جلدیں ہی موجود ہیں سب کو کی قیمت میں فہاذ ہو جاتا ہے بجائے پانچ روپے مع محصور کے (۷ روپے) علاوہ محصور ڈاک مقرر ہے

۱۔ ہر سال کو شرعی مباحث کے سوا سیاسیات کے کوئی تعلق نہیں ہے۔
۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر باطن کی اصلاح ہے۔
۳۔ ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلب فرمائیں اطلاع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت پانچ روپے مع محصور علاقوں کے حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ وی پی۔ کیا جاتا ہے اور وی پی کی صورت میں شرح خطبری ۲ فیصد اضافہ۔

الافت
محمد عثمان - مدیر رسالہ الہادی دریا کلاں دہلی

اس سے یہ ثابت نہیں ہوا۔ کہ حضرت عیسیٰ مرچکے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہ اس سے
 رفعِ جہانی بھی ثابت نہ ہوگا۔ سو یہ مسلمانوں کے لئے کچھ مضر نہیں۔ کیونکہ اگر رفعِ جہانی
 قرآن سے ثابت نہیں۔ تو اس سے اسکی نفی بھی ثابت نہیں۔ پس قرآن رفعِ جہانی
 سے ساکت ہے اور احادیثِ ناطقہ۔ پس احادیث پر عمل و اعتقاد واجب ہوگا
 اب ہم پھر تفسیرِ کریمہ متوجہ ہوتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ کہ اے عیسیٰ
 میں خود تمہیں وفات دوں گا۔ اور یہود تمکو نہ مار سکیں گے۔ اور اوسکی یہ تذبذب کرونگا
 کہ تمکو بحسدِ عنصری اپنی طرف آسمان پر اٹھالوں گا اور (اسطرح) ان (گندے) کافروں
 (کے اختلاط) سے تم کو پاک کر دوں گا۔ اور تمہارا رے پیروی کرنے والوں کو (جو کہ حقیقتہً
 مسلمان اور سچے عیسائی ہیں جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے صحیح
 دین عیسوی پر تھے) ان لوگوں سے قیامت تک بالا رکھوں گا۔ جو کہ کافر ہیں۔ اور
 بعد تم سب کی (جن میں مسلمان اور سچے عیسائی اور مُحرِف اور مُبدِل عیسائی اور
 یہودی وغیرہ سب داخل ہیں) میری طرف واپسی ہوگی اور واپسی میں تمہارے
 اُن امور میں (علیٰ) فیصلہ کروں گا جن میں تم اختلاف (اور تنازع) رکھتے تھے جسکی
 تفصیل یہ ہے۔ کہ جو لوگ کافر ہیں انکو سخت عذاب دوں گا۔ دُنیا میں بھی اور
 آخرت میں بھی۔ اور اودن کے کوئی مددگار نہیں گے (جو انکو عذاب سے بچالیں)
 اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے انکو خدا ان کے پورے معاوضے
 دے گا۔ اور (اصلًا ظلم نہ کرے گا۔ کیونکہ) خدا ظالموں کو پسند نہیں کرتا اور
 خود کیوں ظلم کرنے لگا (ف کفار کی سزا میں دنیا کا ذکر استطراد ہے۔ اور
 مقصود سزائے آخرت ہے اور فائدہ اس استطراد کا مبالغہ فی التہدید ہے
 فلا اشکال۔ اور الذین اتبعوک سے مراد متبع کامل ہیں پس اس زمانہ میں مسلمانوں
 کے مغلوب نہاری ہونے کی بنا پر آیت میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ اوسکا
 منشاء ترکِ اتباع ہے اور غلبہ مشروط بالاتباع (اور اس کے بعد حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ) یہ بجا ایکہ ہم کو تمہیں پڑھ کر سناتے ہیں آیاتِ خداوندی اور

حکیمانہ نصیحت سے ہیں (پس لوگو! کو چاہئے کہ اذکوبانیں اور ان پر عمل کریں۔ یہاں تک حضرت عیسیٰ کے واقعی حالات بیان کر کے اُن کے مخالفین کی غلطی کو ظاہر کیا گیا تھا۔ اب ان کے مدعیان اتباع کی غلطی ظاہر فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ مخالفین نے عیسیٰ کے باب میں یہ غلطی کی کہ اُن کو جو مقررہ دیکھ اُن کی مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے۔ اور موافقین نے ان کے باب میں یہ غلطی کی کہ اذکوبے باپ کے پیدا دیکھا اذکوبہ کا بیٹا اور خدا اور ثالث ثالثہ کہنے لگے۔ اس کے غلط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عیسیٰ کی حالت اللہ کے نزدیک آدم کی حالت جیسی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انکو مٹی سے بنایا اور اس کے بعد اُن سے کہا کہ (انسان ہو جاؤ۔ سو وہ (انسان) ہو گئے (پس جس طرح آدم بے ماں اور باپ کے پیدا ہوئے۔ اور اس لئے نہ وہ خدا ہوئے نہ خدا کے بیٹے اور نہ ثالث ثالثہ۔ اسی طرح عیسیٰ بے باپ کے پیدا ہوئے۔ خدا کے بیٹے یا خدا وغیرہ نہیں ہو سکتے۔ بلکہ وہ بندہ ہی ہیں۔ خدا نے اُن کو اپنے حکم سے پیدا کیا۔ یہ بات) بالکل صحیح اور تمہارے رب کی جانب سے ہے پس تم شک کرنے والوں میں سے نہ ہونا (ایسا نہ ہو کہ عیسائیوں کے مغالطہ میں آ جاؤ اور جبکہ یہ بالکل صحیح ہے اور اس میں ذرا ہی شبہ نہیں) پس جو شخص (تمہیں مغالطہ دینے کے لئے) تم سے اس میں خجست کرے۔ بعد اس کے کہ تمہارے پاس اس کا صحیح علم آچکا ہے (اور اس روشن حقیقت سے منکر ہی رہے) تو (اسکا علاج بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ) آپ (اوس سے) کہہ دیجئے کہ آدم (مسلمان) اور تم (نصاری) اپنے اپنے بیٹوں کو۔ اور اپنی اپنی عورتوں کو اور اپنے اپنے مردوں کو بدلائیں۔ پھر تضرع کے ساتھ دعا کریں۔ اس طو پر کہ جو لوگوں پر خدا کی لعنت ہے ہیں (ہم اس انتہائی فیصلہ پر اس لئے تیار ہیں کہ) یہ (بیان کہ عیسیٰ کی حالت آدم کی حالت جیسی ہے) بالکل صحیح بیان ہے۔ اور حقیقت یہ ہی ہے کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اللہ تعالیٰ ہی غالب و حکمت والا ہے (اور کوئی

نہیں اسلئے ان کے سوا کوئی معبود بھی نہیں۔ کیونکہ مغلوب اور نادان کیونکر معبود ہو سکتا ہے۔ پس عیسے کسی طرح خدا نہیں ہو سکتے (اب اگر اس انتہائی فیصلہ سے بھی) وہ پھر جائیں۔ تو (پھر خدا ان سے سمجھے گا کیونکہ) حق تعالیٰ فساد پہیلانے والوں سے خوب واقف ہے۔ (اوس انتہائی اتمام حجت کا مقتضا یہ تھا کہ ان سے بالکل خطاب چھوڑ دیا جاتا۔ مگر باقتضائے رحمت و رافت پھر انہیں مخاطب بناتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ گوانکا عناد اور ہٹ دھرمی انتہا کو پہنچ چکی ہے مگر۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ
إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُقُوا لَهُ اشْهَدُوا بِأَنَّا
مُسْلِمُونَ ۝ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ
تُخَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتْ
التَّوْرَةُ إِلَّا بِحُجُلٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِهَا
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ هَآؤُنْتُكُمْ هَؤُلَاءِ
حَاجَّتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُخَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ
إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَكَانَ
لَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوَّلِي النَّاسِ
بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا

تم (نصیحت نہ چھوڑو۔ اور ان سے) کہو کہ اے اہل کتاب تم ایسی بات کی طرف آؤ جو تمہارے اور ہمارے درمیان یکساں (سلم) ہے (اور ہمارے اور تمہارے درمیان اس میں اجمالا اتفاق ہے۔ گو تفصیل میں تم نے اپنی جمالت سے اختلاف پیدا کر لیا ہے۔ یعنی یہ) کہ ہم خدا کے سوا کسی کی پرستش نہ کریں۔ اور نہ اس کے ساتھ کسی کو شریک کریں اور نہ خدا کو چھوڑ کر آپس میں ایک دوسرے کو (جو ہماری ہی طرح مخلوق و مملوک و محکوم وغیرہ) خدا بنالیں (یعنی تم ان باتوں کو قبول کرو۔ جیسا کہ تم کرتے ہو۔ اور ان کے صحیح معنی میں غور کر کے اس اختلاف کو اٹھاؤ جو ہمارے اور تمہارے

النَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَاللَّهُ
وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَذَاتُ ظُلُمَةٍ
مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَضِلُّوكُمْ
وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا
يَشْعُرُونَ ۚ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ
تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ
تَشْهَدُونَ ۚ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ
تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ
الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ

در میان ہے یعنی عیسے کو خدا یا خدا
کا بیٹا یا ثالث ثلثہ ماننا چھوڑو۔ کیونکہ
ان کا خدا وغیرہ ماننا اور اس کو منافی
توحید نہ سمجھنا۔ کھلا ہوا جہل اور مکار
(ہے) پس اگر وہ (اپنے اس مسلم اصول
سے) ہریں (اور صحیح معنی میں
اوس کے ماننے سے انکار کریں) تو
(اون سے) کہہ دو کہ (تم نہیں مانتے
تو تم جانو) تم گواہ رہو۔ کہ ہم مسلمان

(اور شرک سے سخت بیزار) ہیں (ہیاں تک نصاریٰ سے خطاب فرما کر اب گفتگو
کو تمام کرتے ہیں۔ اور مشترکہ طور پر یہود و نصاریٰ کو خطاب فرماتے ہیں۔
اور فرماتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کے متعلق الگ الگ بحث
ختم ہوئی۔ اب ہم مشترکہ طور پر دونوں سے گفتگو کرتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ) اے اہل کتاب تم ابراہیم (کو اپنے مذہب پر بتلا کر ان) کے
(باب) میں (ناحق) کیوں محبت کرتے ہو۔ حالانکہ توریت و انجیل تو ان کے
بعد ہی نازل ہوئی ہیں (اور ان کے وقت میں ان کا وجود بھی نہ تھا۔ پر وہ
تمہارے مذہب پر کیسے ہو سکتے ہیں) کیا تم بالکل ہی نہیں سمجھتے (کہ اتنی
موٹی بات تمہاری سمجھ میں نہیں آتی۔ اس جگہ پشہ کہ شاید ان کا یہ مطلب
ہے۔ کہ چونکہ تمام انبیاء کے اصول ایک ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کے
اصول مذہب وہی ہتے۔ جو ہمارے ہیں۔ محض غلط اور لایعنی ہے۔
کیونکہ اگر ان کا یہ مطلب ہوتا تو اس کا دوسرا جواب ہوتا۔ اور جبکہ یہ جواب
دیا گیا ہے۔ تو ضرور ہے۔ کہ ان کا وہ مطلب نہ ہو۔ الحاصل قرآن کے
جواب پر محض احتمال سے اعتراض نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فی نفسہ احتمال

دونوں ہیں اور جواب سے ایک احتمال یقینی ہے ہاں اگر کوئی ثابت کر دے کہ ان کا یہ مطلب نہیں تھا۔ بلکہ دوسرا تھا۔ تو اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور اس کا جواب دیا جاوے گا مگر یہ کسی کے امکان میں نہیں۔ لہذا یہ اعتراض ساقط ہے) ارے تم وہ ہو کہ تم نے ان امور میں محبت کی۔ جن کا تمکو (فی الجملہ) علم تھا (مثلاً حضرت عیسیٰؑ کے اور موسیٰؑ کے مذہب کے متعلق۔ اور یہ حجت ایک حد تک معقول تھی) پس تم اُن باتوں میں محبت کیوں کرتے ہو۔ جن کا تمہیں (مطلق) علم نہیں (جیسے ابراہیمؑ کا مذہب۔ اور اس طرح اپنی بے عقلی کو کیوں ظاہر کرتے ہو) الغرض تمہارا یہ مناظرہ محض بے قاعدہ ہے) اور (حقیقت یہ ہے کہ) خدا جانتا ہے۔ اور تم نہیں جانتے۔ (پس تم علم کا معارضہ جہل سے نہ کرو۔ اور خدا کی بات کو نہ جھٹلاؤ حقیقت یہ ہے کہ) نہ ابراہیمؑ یہودی تھے اور نصرانی۔ بلکہ وہ سیدھے مسلمان تھے۔ (جن میں کبھی کا نام تک نہ تھا) اور شرکین میں سے بھی نہ تھے (جیسا کہ تمہارے دوسرے بھائی اہل مکہ کا خیال ہے) (نذہبی حیثیت سے) ابراہیمؑ سے سب سے زیادہ قریب تر وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کا پورا اتباع کیا۔ (یعنی انکی امت) اور (ان کے بعد) یہ بنی اور (انکو ماننے والے) مسلمان (کیونکہ ان کا مذہب اصولاً تو ان کے ساتھ موافق ہے ہی اکثر فرقہ میں بھی ان کے موافق ہے۔ یہ حمایت ہے حق تعالیٰ کی مسلمانوں کے لئے۔ کہ اس نے ان کے فریق کو مسکت جوابات دیے) اور حق تعالیٰ مسلمانوں کا (صرف اس) ایک واقعہ میں حامی نہیں۔ بلکہ وہ ان کا علی الاطلاق) متوکی کا رہے (اور ان کے تمام کام وہی کرتا ہے ان مناظروں سے ثابت ہے کہ) اہل کتاب (بہزار جان) چاہتے ہیں۔ کہ کاش وہ (کسی طرح) تمہیں (سیدھے رستے سے) بھٹکا دیں۔ اور حقیقت یہ ہے۔ کہ وہ (اس خواہش اور کوشش میں بھی) خود اپنے ہی کو گمراہ کر رہے ہیں (کیونکہ یہ جدوجہد خود ایک گمراہی ہے) اور انہیں اس کا احساس ہی نہیں (اس لئے وہ اس گمراہی میں مبتلا ہیں

اور گو کہ وہ اسکو جانتے ہی ہیں۔ مگر چونکہ اس کے مقتضے پر عمل نہیں کرتے۔ اسلئے ان کا علم بھی عدم کے حکم میں ہے) اے اہل کتاب تم کیوں (نادان بنتے ہو اور کیوں) خدا کی آیات کا انکار کرتے ہو۔ حالانکہ تم (ان کے منجانب اللہ ہونے کی دل سے) شہادت دیتے ہو (گو زبان سے اقرار نہیں کرتے) اے اہل کتاب تم حق کو باطل سے کیوں مخلوط کرتے ہو۔ اور (کیوں) حق کو چپاتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہ حق ہے۔ اے نادانوں باز آؤ۔ جانے دو مٹرات کو۔ خیر یہ مضمون جو صحت سے متعلق تھا۔ ضمنی تھا۔ اور کہنا یہ تھا۔ کہ اہل کتاب کو ہمتا کر گمراہ کرنے کی بڑی ہی تمنا ہے۔ چنانچہ وہ اس کے لئے مختلف کوششیں کرتے ہیں جن میں سے ایک کوشش مناظرہ ہے جس کا تم کو اوپر علم ہو چکا ہے۔

وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
اٰمِنُوْا بِالَّذِیْٓ اُنْزِلَ عَلَی الدِّیْنِ
اٰمِنُوْا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوْا
اٰخِرَہٗ لَعَلَّكُمْ یَرْجِعُوْنَۙ وَلَا تُؤْمِنُوْا
اِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِیْنَكُمْۙ قُلْ اِنَّ الْهُدٰی
ھَدٰی اللّٰهُۙ اَنْ یُّوْنٰی اَحَدًا مِّثْلَ
مَاۤ اُوْتِیْتُمْۙ اَوْ یُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْۙ
قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِلِیْلِ اللّٰهِ یُوْتِیْہِ
مَنْ یَّشَآءُۙ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌۙ
یَخْتَصِرُ بِرَحْمَہٖ مَنْ یَّشَآءُۙ وَاللّٰهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِۙ وَمِنْ اَہْلِ
الْكِتٰبِ مَنْ اِنْ تَاْمَنَ بِقِیْطٍ رِّ
یُوْدِیْہِۙ اِلَیْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ اِنْ تَاْمَنَ
بِدِیْنَارٍ اَوْ یُوْدِیْہِۙ اِلَیْكَ اِلَّا مَا دُمْتَ

اور دوسری کوشش یہ کہ (اہل کتاب کی ایک جماعت نے اپنے لوگوں سے کہا۔ کہ) مسلمان مناظرہ میں شکست کھانے والے نہیں ہیں اس لئے ان سے مناظرہ کی ضرورت نہیں ہے فریب سے ان کو شکست دو۔ وہ یہ کہ) تم شروع دن میں (بظاہر) اس (کتاب) پر ایمان لے آؤ۔ جو مسلمانوں پر نازل کی گئی ہے۔ اور آخرون میں اس کے منکر ہو جاؤ امید ہے کہ (یہ تدبیر کارگر ہوگی اور اس تدبیر سے) وہ (لوگ اس دین سے) پلٹ جاویں گے (اس سے معلوم ہوا کہ قانون قتل مرتد میں

عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ
 عَلَيْنَا فِي الْأُمِّتِينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ
 عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
 بَلَىٰ مَنْ أَقْبَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ
 لَيَشْكُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ
 ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ
 لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ
 وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 وَلَا يُنْصَرَفُ كَيْفَ يُرِيدُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفِرَاقًا يَلُونُ السُّنَنَ
 يَا لِكَيْتَ لِيَحْسَبُوهُ مِنَ الْكُتُبِ
 وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَيَقُولُونَ
 هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ
 يَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُبَيِّنَ
 اللَّهُ الْكُتُبَ وَالْحُكْمَ وَالشُّبُهَةَ
 ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ
 بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكُتُبَ فَمَا لَكُنْتُمْ
 أَنْ تَدْرُسُونَ ۝ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا
 الْمُلْكِيَّةَ وَالنَّبِيَّةَ أَدْبَابًا
 يَا مَعْ كُفِّرُوا بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

ایک بڑی حکمت یہ ہی ہے۔ کہ اس میں
 کفار کے اس عظیم الشان فتنہ کی مدفت
 ہے۔ کیونکہ جب ان کو اسلام کا یہ قانون
 معلوم ہوگا۔ تو پھر کسی فتنہ پر دار کو
 ایسا کرنے کی جرأت نہ ہوگی۔ کہ وہ
 اول مسلمان ہو۔ اور اس کے بعد فرما
 تا واقف مسلمانوں کو گمراہ کرے) اور
 (انہوں نے اپنے لوگوں سے یہ ہی کہا
 کہ دیکھو تم مسلمانوں کا شکار کرنے جاتے
 ہو۔ ایسا نہ ہو۔ کہ مسلمان ہی تمہیں
 پھانس لیں اس لئے تم کو لازم ہے
 کہ) تم کسی کی بات نہ مانو بجز ان
 لوگوں کے جو تمہارے دین کے
 پیرو ہیں (کیونکہ تمہارا دین سچا ہے
 اور سب مذہب باطل ہیں۔ اس جگہ
 حق تعالیٰ انکی بات کاٹ کر فرماتے
 ہیں۔ کہ) آپ فرما دیجے۔ کہ خدا کی ہدایت
 ہی اصلی ہدایت ہے (اور تمہارا
 بیان سراسر غلط ہے۔ اس جملہ معترضہ
 کے بعد ان کے کلام کو پورا کرتے
 ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ انہوں نے
 کہا کہ تم کسی کی یہ بات نہ مانو) کہ
 کسی کو بھی ایسی چیز (دین کی) دی جاوے گی

جیسی تلو دی گئی ہے (اس سے بڑھ کر تو درکنار) ورنہ وہ لوگ تم سے تمہارے

(۵) (حاشیہ متعلقہ آیت) لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم اعلم ان کلمۃ اوالی یقدر بعدہا ان ینتصب المضارع بعد فاعلہ الامرن علی وجہ الانفصال الحقیقی لکن لا بحسب الواقع بل بحسب قصد المتکلم وما بعدہا مبتدأ محذوف الخبر جواباً عما عرہ به الرضی فتقدیر قولہ لا لزمناک او تعطیننی حتی لا لزمناک او اعطاء کلمۃ حتی ثابت ومعناہ انہ لا بد لک من احد هذین الامرین اما اختیار الزوم او اختیار الاعطاء فیکون وجود احدهما مشروطاً بآخره عند العکس کما هو مقتضی الانفصال الحقیقی وحينئذ یصح تفسیر قولہ لا لزمناک او تعطیننی حتی بقولنا لا لزمناک و الا فاعطیننی حتی علی وجہ التفسیر باللازم و یصح ان یقال ان او بمعنی الا وكذلك یكون وجود احدهما منتهياً بوجود غیره علی ما هو مقتضی الانفصال الحقیقی ایضاً و یصح تفسیرہ بحتے والی و یصح ان یقال ان او بمعنی حتی اوالی ولما کان کل واحد من الامرین ثابتاً فی غیر وقت الآخر بمقتضی الانفصال ایضاً و تفسیرہ بحرف الاستثناء و یصح ان یقال ان او بمعنی الا کما یقال فی المثال المذكور لا لزمناک فی کل وقت الا وقت الاعطاء ولما کان المقصود من الاول وجود الثانی او عدمه و تفسیرہ بکی و یصح ان یقال انہ بمعنی کما یقال فی المثال المذكور لا لزمناک کی تعطیننی حتی فظهر من هذا التفصیل ان کلمۃ او المذكورۃ مستعملة فی معنی الموضوع له ای احد الامرین وکل واحد من المعانی الاخر المذکورة لا زمل معناها الاصل الذی یرجع هو الیه بنوع من الاستلزام اذا تمهدت ما قلنا فاعلم ان قوله تعالى لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم او یحاجوکم عند بکم تقدیرہ لا تؤمنوا لغیرکم او محاجتہم ایاً کم ثابتة والمعنی انہ لا بد لکم من اختیار احد الامرین علی وجہ الانفصال الحقیقی اما اختیار الا متناع عن الا یمان لغیرکم او اختیار محاجتہم ایاً کم و یصح تعبیرہ بان یقال لا تؤمنوا لغیرکم و الا یحاجوکم او بان یقال لا بد لکم من اختیار الا متناع عن الا یمان فی کل وقت الا وقت اختیار الحاجة او بان یقال لا بد لکم من اختیار الا متناع عن الا یمان الی او حتی ان تختاروا الحاجة او بان یقال لا تؤمنوا لغیرکم کے لا یحاجوکم فاحفظ هذا التحقیق الا ینق و بالله التوفیق - ۱۲

(۱۴) عبد اللہ بن جبر و صحابی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج کرو کیونکہ حج گناہوں کو ایسا دھو دیتا ہے جیسا پانی میل کو صاف کر دیتا ہے اسکو طہرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(۱۵) حضرت ابو موسیٰ (اشعری) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حاجی کی شفاعت چار سو گہرائیوں کے یا یہ فرمایا کہ اُس کے خاندان کے چار سو آدمیوں کے حق میں قبول کیجائے گی اور اپنے گناہوں سے ایسا نکل (کر صاف ہو) جائے گا گویا آج ہی اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اسکو ہزار نے روایت کیا ہے مگر اس کے ایک راوی کا نام ظاہر نہیں کیا گیا۔

(۱۶) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حاجی کا اونٹ جو قدم اٹھاتا اور جو قدم رکھتا ہے ہر اک کے بدلہ میں اُس کے واسطے اللہ تعالیٰ کے یہاں ایک نیکی لکھی جاتی یا ایک گناہ معاف ہو جاتا یا ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے اسکو بہیقی نے روایت کیا اور ابن جبان نے صحیح میں ایک حدیث کے ضمن میں بیان کیا ہے جو انشا اللہ آگے آئے گی۔

(۱۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص بیت اللہ کا ارادہ کر کے آئے پھر اونٹ پر سوار ہو تو اونٹ جو قدم بھی اٹھائے اور جو قدم بھی زمین پر رکھی گا ہر اک کے عوض اللہ تعالیٰ اُس کے لئے ایک نیکی لکھیں اور ایک گناہ مٹا دیں اور ایک درجہ بڑھا دیں گے یہاں تک کہ جب بیت اللہ کے پاس پہنچ جائے اور اُس کا طواف کرے اور صفا و مروہ کے درمیان چکر لگائے پھر رمونہ ڈھائے یا بال کتر وادے تو اپنے گناہوں سے ایسا پاک صاف نکل جاتا ہے جیسا ماں کے پیٹ سے پیدا ہونیکے وقت تھا اب

آئندہ جو عمل کرے گا وہ از سر نو ہوگا پیر ابو ہریرہؓ نے لمبی حدیث بیان کی۔ اسکو بہیقی نے روایت کیا ہے ۛ

(۱۸) زاذان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار ابن عباسؓ سخت بیمار ہو گئے تو انہوں نے اپنی اولاد کو جمع کر کے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مکہ سے پیادہ پاچھ کرے تو مکہ میں واپس آنے تک اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے عوض سات سو نیکیاں لکھیں گے ہر نیکی حرم کی نیکیوں کے برابر ہوگی۔ عرض کیا گیا کہ حرم کی نیکیاں کیسی ہوتی ہیں؟ فرمایا (حرم کی) ایک نیک ایک لاکھ نیکیوں کے برابر ہے اسکو ابن خنیزمہ اور حاکم دونوں نے عیسیٰ بن سوادہ کے واسطہ سے روایت کیا ہے۔ حاکم نے تو اسکو صحیح الاسناد کہا ہے مگر ابن خنیزمہ نے صحت میں تردد کرتے ہوئے کہا ہے کہ عیسیٰ بن سوادہ کی طرف سے دل میں کچھ (کٹک) ہے حافظ منذری فرماتے ہیں کہ بخاری نے انکو منکر الحدیث بتلایا ہے ۛ

(۱۹) ابن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں حضورؐ نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام بیت اللہ تک نہرا دفعہ آئے ہیں کسی دفعہ ہی سوار ہو کر نہیں آئے بلکہ ہندوستان سے (کعبہ تک) پیادہ پائے ہیں اسکو ابن خنیزمہ نے صحیح میں روایت کر کے فرمایا ہے کہ قاسم بن عبد الرحمن (راوی) کی طرف سے دل میں کچھ (کٹک) ہے حافظ منذری فرماتے ہیں کہ یہ قاسم بہت کمزور ہے ۛ

(۲۰) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں وہ اگر دعا کریں اللہ تعالیٰ قبول فرمانے ہیں مانگتے ہیں تو (مراہ) عطا فرماتے ہیں اسکو بتا رہے روایت کیا اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں ۛ

(۲۱) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے رستہ میں غازی اور حج کرنے والا اور عمرہ کرنے والا یہ سب اللہ کے ہمان ہیں اللہ سے دعا کریں تو قبول ہوگی مانگیں گے تو دے دیا ہوگی اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا اور الفاظ اُپنی کے ہیں اور ابن جہان نے بھی روایت کیا ہے دونوں نے عمران بن عیینہ کے واسطہ سے عطار بن السائب سے روایت کیا ہے

(۲۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے ہمان ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو قبول ہوگی اور مغفرت چاہیں تو مغفرت کی جائے گی اسکو نسانی و ابن ماجہ و ابن خزیمہ و ابن جہان نے صحیح میں روایت کیا ہے ان دونوں کے الفاظ یہ ہیں کہ اللہ کے ہمان تین قسم کے لوگ ہیں حج کو نیا لے اور عمرہ کرنے والے اور غازی۔ اور ابن خزیمہ نے غازی کو مقدم کیا ہے۔

(۲۳) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حاجی کی مغفرت ہو جاتی ہے اور اسکی بھی جس کے لئے حاجی دعا کی مغفرت کر دے اسکو بزار نے اور طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے مگر ان دونوں کے الفاظ یہ ہیں کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اے اللہ حاجی کو بخش دے اور جس کے لئے حاجی دعائے مغفرت کرے اسکو بھی بخش دے حاکم نے اسکو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ حافظ منذری فرماتے ہیں کہ اسکی سند میں شریک قاضی ہیں اور ان سے مسلم نے صرف متابعات میں روایت کی ہے (اصول میں نہیں کی) اور ان کے متعلق انشاء اللہ گفتگو آئے گی +

(۲۴) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس بیت اللہ سے نفع چل کر لو۔ کیونکہ وہ درخت گرایا جا چکا ہے اور تیسری دفعہ میں (آسمان پر) اٹھایا جائے گا۔ اس کو بزار و طبرانی نے کبیر میں اور ابن خزیمہ و ابن جہان نے صحیح میں۔ اور حاکم نے (مستدرک میں) روایت کیا ہے۔ حاکم نے اسکی سند کو صحیح بتلایا ہے

ابن خستریہ کہتے ہیں کہ تیسری دفعہ میں اٹھائے جانیکا مطلب یہ ہے کہ تیسری دفعہ کے بعد اٹھایا جائے گا۔

(۲۵) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آدم علیہ السلام جنت سے اتارے گئے تو اللہ تعالیٰ نے اُن سے فرمایا کہ میں تمہاری ساتہ (دنیا میں) ایک گہریا مکان ہی اتارنے والا ہوں جس کے گرد اسی طرح طواف کیا جائے گا جیسا میرے عرش کے گرد طواف کیا جاتا ہے اور اُس کے پاس اسی طرح نماز پڑھی جائے گی جیسا میرے عرش کے پاس نماز پڑھی جاتی ہے۔ پھر جب طوفان (نوح) کا زمانہ آیا تو بیت اللہ اٹھایا گیا اس کے بعد انبیاء علیہم السلام اُس کا حج کرتے تھے مگر اُس کی جگہ (پوری طرح تعین کے ساتھ) انکو معلوم نہ تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اُسکی جگہ (متعین کر کے) بتلائی اور انہوں نے پانچ پیادوں (کے پتھروں) سے اُسکی عمارت قائم کی۔ جبل حراء، جبل ثبیر، جبل لبنا، جبل الطیر، جبل الخیر پس جتنا تم سے ہو سکے اس سے نفع حاصل کر لو۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں موقوفاً روایت کیا ہے اور اسکی سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

(۲۶) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے حج کرنے میں جلدی کرو یعنی حج فرض ادا کرنے میں کیونکہ تم میں سے کسی کو خبر نہیں کہ اُسکو کیا بات پیش آجائے (جس کی وجہ سے حج نہ ہو سکے) اسکو ابوالقاسم اصبہانی نے روایت کیا ہے۔ اسی نے خنقیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حج واجب علی الفور ہے۔ یعنی فرض ہو جانے کے بعد اسکی ادا میں جلدی کرنا واجب ہے دیر کرنے سے گناہ ہوگا۔

(۲۷) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی آدم

اس بیت اللہ کا حج اس سے پہلے کر لو کہ تم کو کوئی حادثہ پیش آجائے عرض کیا اور مجھے کیا حادثہ پیش آئے گا۔ فرمایا جسکی تم کو خبر نہیں اور وہ موت ہے آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ موت کیا چیز ہے فرمایا عنقریب تم اس کا مزا چکھ لو گے عرض کیا اور میں اپنے اہل و عیال کا محافظ کسے بناؤں؟ فرمایا اس کام کو آسمانی اور زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کرو۔ انہوں نے آسمانوں کے سامنے یہ خدمت پیش کی تو وہ انکار کر گئے زمین کے سامنے یہ خدمت پیش کی تو اس نے بھی انکار کر دیا پہاڑوں کے سامنے پیش کی تو انہوں نے بھی منظور نہ کی بالآخر ان کے ایک بیٹے نے یہ کام اپنے ذمہ لیا جو اپنے بہائی کا قاتل بنا۔ اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام زمین ہند سے روانہ ہوئے۔ پھر ہا منزل میں بھی وہ کہا نے پینے کو قیام کرتے تھے وہ ان کے بعد آبادی بن گئی یہاں تک کہ مکہ پہنچے تو فرشتوں نے ان کا استقبال کیا اور کہا اے آدم اسلام علیک آپ کا حج قبول ہو گیا۔ دیکھو ہم نے تم سے دو ہزار برس پہلے اس بیت اللہ کا حج کیا ہے حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت بیت اللہ سرخ یا قوت سے بنا ہوا تھا جو اندر سے کھوکرا تھا اس کے دو دروازے تھے جو شخص اس کے گرد طواف کرتا وہ اندر والے کو دیکھتا تھا اور جو اندر ہوتا وہ باہر کے طواف کرنے والے کو دیکھتا تھا جب آدم علیہ السلام افعال حج سے فارغ ہو چکے تو اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی کہ اے آدم تم نے اپنے حج کے ارکان ادا کر لیے؟ عرض کیا ہاں اے میرے پروردگار! فرمایا اچھا اب اپنی مراد مانگو تم کو دی جائے گی۔ عرض کیا میری مراد یہ ہے کہ میری خطا اور میری اولاد کے گناہ معاف فرما دیے جائیں۔ فرمایا اے آدم! تمہاری خطا تو ہم اس وقت معاف کر چکے ہیں جب تم اس میں مبتلا تھے تبھے رہے تمہاری اولاد کے گناہ تو جو انہیں سے مجھے پہچان لے اور مجھ پر

ایمان لے آئے اور میرے رسولوں اور کتابوں کی تصدیق کرے گا ہم اُس کے گناہ بخش دیں گے اسکو بھی اصبہانی نے روایت کیا ہے ۛ

(۲۸) ابو جعفر محمد بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے

وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مرد یا عورت اللہ تعالیٰ کی خوشی کی جگہ میں کچھ خرچ کر نیسے بخل کرے گا وہ اُس سے کئی گنا زیادہ خدا کی ناراضی میں سپرد کرے گا اور جو شخص حج کو لینے حج فرض کو دنیا کے کسی کام کی وجہ سے چھوڑے گا۔ وہ اس کام کے ختم ہونے سے پہلے ہی اُسکی بربادی کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لے گا اور جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے کسی (جانت) کام میں چلنے پر نہ رکنے کا خواہ اُس کا پورا ہونا مقدر میں ہو یا نہ ہو وہ ضرور کسی گناہ کے کام میں (کسی کا) معین بنے گا جس میں اس کو کچھ ثواب نہ ملے گا۔ اسکو بھی اصبہانی نے روایت کیا ہے اور اس میں نکارت ہے (یعنی اس کا ردایت کرنے والا ضعیف ہے اور تنہا روایت کر رہا ہے) ۛ

(۲۹) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کعبہ کے

ایک زبان ہے اور دلب اور اُس نے ایک بار شکایت کی کہ اے پروردگار! میری عبادت کرنے والے تھوڑے ہیں میری زیارت کرنے والے کم ہیں تو اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کی کہ میں ایسے لوگ پیدا کرنے والا ہوں جو خشوع اور سجدہ کرنے والے ہوں گے وہ تیری طرف ایسے مشتاق ہوں گے جیسا کہ بوتر اپنے اندر کی طرف مشتاق ہوتا ہے اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(۳۰) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اللہ داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ پروردگار! آپ کے اوپر آپ کے بندوں کا کیا حق ہے جب وہ آپ کی

زیارت کو آپ کے گھر پر آئیں سر بایا ہر مہمان کا میزبان پر حق ہوتا ہے۔
 اے داؤد اُن کا حق میرے اوپر یہ ہے کہ دنیا میں اُن کو عافیت دوں
 اور جب اُن سے (قیامت میں) ملوں تو اُنکی مغفرت کر دوں اسکو بہن طہرانی
 نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(۳۷۱) حضرت سہل بن سعد سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کے راستہ میں مجاہد بنکر یا حاجی بنکر لا الہ الا اللہ
 کہتا ہوا یا بیک پکارتا ہوا چلتا ہے۔ آفتاب اُس کے گناہوں کو اپنی ستا
 لیکر ڈوب جاتا۔ اور یہ اُن سے (پاک صاف ہو کر) نکل جاتا ہے اسکو بہی
 طہرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(۳۷۲) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مسجد نبی میں بیٹھا ہوا تھا کہ دو شخص ایک انصاری
 ایک ثقفی حاضر ہوئے اور سلام کر کے کہنے لگے یا رسول اللہ ہم حضور سے کچھ
 دریافت کرنے آئے ہیں فرمایا اگر تم چاہو تو میں ہی بتلا دوں کہ تم کیا
 دریافت کرنے آئے ہو۔ اور اگر چاہو تو میں خاموش رہوں اور تم سوال کرو
 دونوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہی بتلا دیجئے حضور نے انصاری
 سے فرمایا کہ تم مجھ سے یہ دریافت کرنے آئے ہو کہ بیت الحرام کے ارادہ سے
 جو تم اپنے گھر سے نکلے ہو ہمیں تم کو کیا ثواب ملتا ہے نیز طواف کی رکعتوں اور
 اُس کے ثواب اور صفا و مروہ کی سعی اور اُس کے ثواب اور وقوف عرفہ
 و رمی جمار و قربانی اور طواف زیارت وغیرہ کا ثواب دریافت کرنا چاہتے
 ہو۔ انصاری نے کہا قسم اُس ذات کی جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے
 واقعی میں یہی باتیں دریافت کرنے آیا ہوں۔ حضور نے فرمایا کہ تم جب
 اپنے گھر سے بیت اللہ کا ارادہ کر کے نکلے ہو تو تمہاری اونٹنی جو قدم
 زمین پر رکھتی تھی اور اٹھاتی تھی۔ اُس کے عوض تمہارے لئے ایک نیکی لکھی

اور ایک گناہ مٹا دیا گیا اور طواف کے بعد کی کعتیں اولاد ایل سمعیل علیہ السلام میں سے
ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ہیں اور صفا و مروہ کی سعی ستر غلاموں کے آزاد
کرنے کی برابر ہے اور وقوف عرفات کی شان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن دنیا کے
آسمان پر نزول فرماتے اور فرشتوں پر تمھاری وجہ سے اپنی خوشی کا اظہار فرماتے
ہیں کہ دیکھو میرے بندے پریشان حال پریشان بال دور دراز کی مسافت
ٹلے کر کے میری حرمت کی امید پر آئے ہیں۔ میرے بندو! اگر تمھارے گناہ شمار
میں ریت (کے ذرات) کی یا بارش کے قطرات کی یا سمندر کے جھاگوں کی برابر
بھی ہوں میں آنکو بھی بخش دوں گا میرے بندو! جاؤ بخشے بخشائے واپس
ہو جاؤ تمھاری بھی مغفرت کر دی گئی اور جس کی تم سفارش کرو۔ اسکی بھی۔
اور رمی جمار (یعنی کنکریاں مارنے) کا ثواب یہ ہے کہ جو کنکری تم مارتے ہو
ہر اک کے عوض تمھارا ایک بڑا گناہ معاف ہو جاتا ہے جو ہلاک کر تیا لاتھا۔
رہی قربانی سو وہ تمھارے پروردگار کے پاس تمھارے لئے ذخیرہ بن کر رہتی ہے
(جو قیامت میں بہت کام آئے گی) رہا سر مونڈنا تو اس میں ہر بال کے عوض ملو
ایک نیکی ملتی ہے اور ایک گناہ معاف ہو جاتا ہے اور اس کے بعد جو تم بیت اللہ
کا طواف (زیارت) کرتے ہو تو اس وقت تم گناہوں سے پاک صاف
ہو کر طواف کرتے ہو ایک فرشتہ اس وقت اگر تمھارے شانوں کے درمیان
اپنے ہاتھ رکھ کر کہتا ہے کہ اب آئندہ از سر نو عمل کرو۔ کیونکہ گذشتہ تو سب
معاف کر دیئے گئے۔ اسکو طہرانی نے کبیر میں اور ہزار نے روایت کیا
ہے اور الفاظ بڑا ہی کے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث چند طرق سے
مردی ہے مگر اس طریق سے بہتر اور کوئی طریق ہمارے علم میں نہیں (حافظ)
منذری فرماتے ہیں کہ اس طریق میں کوئی بات نہیں ہے اس کے راوی سب توثیق
سے سرفراز کئے گئے ہیں۔ اور سکوا بن جہان نے بھی صحیح میں روایت کیا ہے
ان کے الفاظ وقوف عرفہ کے بیان میں انشاء اللہ آئیں گے۔ طہرانی نے اس میں

چنانچہ ایک سبب جج پُرانی وضع پرانے خیال کے ایک جگہ بدل کر آئے
 اور انہوں نے چاہا کہ وہاں کے رئیسوں سے ملیں تو ایک رئیس صاحب
 کے پاس پہنچے۔ وہ دور ہی سے صورت دیکھ کر گھریں چلے گئے
 اور انہوں نے خادم کے ذریعہ سے کہلا بھیجا کہ میں فلاں شخص ہوں آپ سے
 ملنے آیا ہوں۔ نام سنکر وہ رئیس صاحب باہر آئے اور عذر کرنے لگے
 کہ آپ کا عباد یکم کریں یہ سمجھا کہ کوئی مولوی صاحب ہیں۔ چندہ لینے
 کی غرض سے آئے ہیں۔ یہ قدر ہے مولویوں کی عام لوگوں کے نزدیک
 اور یہ خیالات ہیں۔ ان کے مولویوں کے متعلق۔ مگر اس میں زیادہ
 قصور عام لوگوں کا نہیں بلکہ ایسے مولویوں کا ہے انہی نے اپنے
 برتاؤ سے عام لوگوں کے خیالات کو خراب کیا اگر مولوی اس سے
 پرہیز کرتے تو عام لوگوں کو کبھی ایسی جرأت نہیں ہو سکتی تھی یہ تو
 مولویوں کی غلطی تھی۔ جن لوگوں نے ایسوں کو دیکھ کر دین کے
 سے علم سے کنارہ کیا اور اس سے نفرت کرنے لگے وہ بھی غلطی
 سے خالی نہیں کیونکہ وہ اگر اپنی اولاد کو علم دین کے ساتھ نیک
 عادتیں بھی سکھلائیں تو ان سے ایسی باتیں ہرگز نہیں۔ دوسرے
 ایک خاندانی رئیس کا بیٹا اگر دین کا علم پڑھے گا تو وہ پیدائشی طور پر بلند
 ہو گا وہ ایسی حرکتیں کیوں کرنے لگا۔ جو لوگ ایسی حرکتیں کرتے
 ہیں وہ اکثر کم خاندان کے لوگ ہوتے ہیں پس حقیقت یہ ہے تو تعجب ہے
 کہ ایسے لوگوں کو دیکھ کر اپنے بچوں کو دین کا علم نہ سکھلاؤ۔ میں
 یہ نہیں کہتا کہ انگریزی نہ پڑھاؤ ضرور پڑھاؤ مگر یہی تو دیکھو کہ دین کا
 علم ہر وقت کی ضرورت کی چیز ہے تو چاہئے تو یہ کہ اول علم دین
 پڑھاؤ اس کے بعد دوسرے علموں کی طرف توجہ کرو لیکن اگر علم دین
 اول نہ پڑھاؤ تو ساتھ ساتھ اسکی تعلیم ضروری ہونی چاہئے۔ اگر زیادہ

وقت نہ ہو تو اُردو ہی کی کتابیں پڑھاؤ لیکن استاد سے پڑھو اور
یہ نہیں کہ کتاب دیدی اور کہہ دیا کہ دیکھ لو۔ بلکہ ضرورت اس کی ہے
کہ کسی دیندار آدمی کو رکھ کر جتنی ضروری کتابیں ہیں وہ سب سبق
لے کر پڑھی جائیں اگرچہ بیس گھنٹے میں سے ایک گھنٹہ ہی دو بلکہ
میں کہتا ہوں کہ فصول وقت میں سے جو کھیل کھود میں ختم ہو جاتا
ہے اس میں سے اگر ایک گھنٹہ دو تو وہ بھی کافی ہے۔ لیکن
اس کے ساتھ کبھی کبھی امتحان لیا کرو۔ پاس ہونے پر بچے کو انجام دو اور
ہونے پر سزا دو اور عمل کرانے کی بھی کوشش کراؤ جیسے حساب میں
مشق کراتے ہو اور اگر وہ نہیں کرتا تو سزا دیتے ہو اسی طرح جو مسئلہ
پڑھاتے جاؤ اور عمل ہی کراتے جاؤ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بچہ ساتھ
کے ساتھ دیندار ہوتا چلا جائے گا۔ ہاں اس کے لئے ایک مولوی
کے بلانے کی ضرورت ہوگی تو جب سینکڑوں روپیہ انگریزی میں
صرف ہو جاتا ہے۔ اگر دس روپیہ اس میں صرف ہو جائیں گے
تو کیا ظلم ہوگا اور ان مولوی صاحب سے آپ اپنے لئے بھی یہی
کام لے سکتے ہیں کہ ان سے خود بھی علم دین سیکھیں اور اس موقع پر
یہ کہنا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس شہر میں جب پہلے سلسلہ تھا تو یہی
کوئی سلسلہ علم دین کا ہو تو اچھا ہے کہ یہاں کے بچے کچھ نہ کچھ تو ضرور
پڑھ لیں دیکھو اگر دو گھنٹے کی صحبت بھی کسی مولوی کی ہو جاوے تو خواہ
یہ بچے دیندار نہ ہوں لیکن ان کو بہت سی باتیں معلوم ہو جائیں گی
مگر اس طرف لوگوں کو توجہ نہیں اگر کہیں کہ یہاں کوئی مولوی نہیں ملتا
تو میں کہتا ہوں کہ اگر معمار کی ضرورت ہو اور وہ نہ ملے تو کیا کرتے ہو
یہی کہ دوسری جگہ سے معمار کو بلاتے ہو پھر مولوی کو دوسری جگہ سے
کیوں نہیں بلاتے یہاں اس کے انتظار میں کیوں رہتے ہو کہ مولوی

خود آئیں۔

صاحبو! اگر دین کی کچھ بھی غرت دل میں ہوتی تو خود مولویوں کو تلاش کرتے۔ خلاصہ یہ کہ یہ سب دنیا کو پسند کرنے کی خرابیاں ہیں۔ ان خرابیوں سے بہت کم لوگ خالی ہیں۔ یہاں تک کہ مولوی اور فقیر بھی اور مولویوں اور فقیروں سے ایسا ہونا زیادہ بُرا ہے۔ کیونکہ یہ دھوکہ دیکر کہتے ہیں مگر ہر جماعت میں دین دار ہوں یا دنیا دار سب ایک سے نہیں ہوتے۔ کچھ لوگ ان خرابیوں سے محفوظ بھی ہیں یہ تو بیان تھا دنیا کے ساتھ راضی ہونے کا۔ آگے فرماتے ہیں وَاطْمَآنُوا بِمَا آتَاكُمْ دنیا میں جی لگایا۔ اور دنیا اون کے دل میں بھی گھس گئی۔ اللہ تعالیٰ نے جب یہ حالت کاخروں کی بیان نہرائی ہے تو مسلمانوں کا تو دنیا کے دل گھبرانا چاہیے۔ مگر ہر مسلمان بتلائے کہ روزانہ کتنی مرتبہ دنیا میں رہنے سے اوس کا جی گھبرایا ہے اور کب وحشت ہوئی ہے ہاں اگر وحشت ہوتی ہے تو آخرت میں جانے سے ہوتی ہے۔ حالانکہ دنیا سے وہ تعلق ہونا چاہئے جو مسافر کو سرانے سے ہوتا ہے۔ کہ وہاں اوس کو سارے کام کرنے ہوتے ہیں مگر دل وطن میں پڑا رہتا ہے۔ اس کا مطلب بعض یوں سمجھتے ہیں کہ مولوی دنیا چھڑاتے ہیں یہ بالکل غلط ہے ہاں مولوی یہ کہتے ہیں کہ دنیا سے سرانے کا سنا تعلق رکھو۔ دیکھو کیا سرانے میں کھاتے نہیں ہو یا کوٹھری کراے پر نہیں لیٹتے۔ سب کچھ کرتے ہو مگر وہاں جی نہیں لگتا۔ اور دنیا میں جی لگا لیا ہے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا کی حقیقت کو نہیں سمجھا ہماری بالکل وہی حالت ہے جیسے بچہ سرانے کے کسی آرام کو دیکھ کر ضد کرنے لگے کہ میں تو یہیں رہوں گا۔ باقی جن کو دنیا کی حقیقت اور اصلیت کی خبر ہے وہ خدا سے چاہتے ہیں اور منت مانتے ہیں کہ کسی طرح یہاں سے چٹکارہ ہو جائے

دنیا سے جی لگانا

۱۵

جو دنیا کی حقیقت سے واقف ہیں وہ اس سے گھبراتے ہیں

بیان تو بہت کچھ کرنا تھا مگر وقت نہونے کی وجہ سے میں ایک ترکیب بتلا کر وعظ کو ختم کرتا ہوں اور وہ ایسی ترکیب ہے کہ جس سے تم کو خدا نے چاہا وہ فیض ہوگا جو بزرگوں کی صحبت سے ہوتا اور یہ جو حد سے قدم باہر نکلا جا رہا ہے یہ رک جائے گا اور وہ حالت ہو جائے گی۔ جو طاعون کے زمانہ میں ہوتی ہے کہ سب کچھ کرتے ہو۔ لیکن کسی چیز میں دل نہیں لگتا وہ ترکیب یہ ہے کہ ایک وقت مقرر کر کے اس میں موت کو یاد کیا کرو۔ اور پھر قبر کو یاد کرو۔ پھر میدانِ قیامت کو یاد کرو۔ اور اس کی دہشتوں اور سختیوں کو یاد کرو۔ اور سوچو کہ ہم کو خدا تعالیٰ کے روبرو کھڑا کیا جائے گا۔ بڑی قدرت والا ہے اور ہم سے پوچھ گچھ ہوگی ایک ایک حق اور گلنا پڑے گا پھر سخت عذاب کا سامنا ہوگا اسی طرح روزانہ سونے کے وقت سوچ لیا کرو ہفتے دو ہفتے میں انشاء اللہ کایا پلٹ ہو جائے گی اور جو محبت دنیا کے ساتھ اب ہے باقی نہ رہے گی اب خدا تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ عمل کی توفیق دے آمین۔

سلسلہ تسلیل المواعظ کی تیسری جلد کا تیسرا وعظ۔ بمبئی پرنسپس اور رضا مندی تھاوا۔ اور صفحہ ۲۳ سے چوتھا شروع ہو (مدیر)

تاریخ اسلامی کے شائقین کو مشورہ

وضوح الامر ترجمہ جدید فتوح مصر

کے انتظار کی مدت ختم ہو کر بدیہ ناظرین ہے جن حضرات نے فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح مصر کا مطالعہ کیا ہے وہ اس کی قدر کریں گے کیونکہ اکثر حضرات اُس کے مطالعہ کے بعد کمال اشتیاق ظاہر کیا تھا اور ان حضرات کا اشتیاق ہی اس کا محرک ہوا۔

اس کے بعد انشاء اللہ فتوح العجم کا ترجمہ بدیہ ناظرین ہوگا کیونکہ اب لوی صاحب اسکا ترجمہ کر رہے ہیں وضع الامر ترجمہ جدید فتوح مصر (۱۹۲) صفحات پر ختم ہوتی ہے۔ قیمت فی جلد (۱۰ روپے)

المشتہر محمد عثمان صاحب کتب و سیرہ کلاں۔ دہلی

سلسلہ تسبیل الموعظ کی جلد سوم کا چوتھا وعظ
مُسَمَّی بِہَا

دوسروں سے عبرت پکڑنا

اَتُحِبُّ اَنْ وَعَظَ چہارم ملقب بالاعاظ بالغیر حصہ چہارم وعظ اربعہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ ماثورہ اَمَّا بَعْدُ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

اَلشَّعِیْدُ مَنْ وَّعِظًا یَغِیْرُہٗ (ترجمہ) خوش نصیب وہ ہے

کہ دوسرے کی حالت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرے +

یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا ہے۔ اس میں

ہمارے ایسے مرض کا علاج بتلایا گیا ہے جس سے کوئی بچا ہوا نہیں ہے اس واسطے

میں نے اس حدیث کو بیان کے لئے اختیار کیا پھر یہ وجہ یہی ہے کہ یہ ایک

چھوٹی سی بات ہے اور ہے بڑے کام کی۔ اور چونکہ اس وقت طبیعت سست

ہے اسلئے ضرورت اسی کی تھی کہ چوٹا سا مضمون بیان کیا جائے لیکن یہ مضمون

ظاہر میں تو چھوٹا ہے مگر ہماری بہت سی باتوں کی اس سے اصلاح ہو سکتی

ہے۔ اب سمجھئے کہ مرض دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ مرض جس کی خبر نہو اور ایک

وہ جسکی خبر ہو اور پروا نہو۔ ایسے مریض کی حالت زیادہ قابل افسوس ہے کہ

سو ہم میں بعض مرض بے علمی کیوجہ سے ہیں اور بعض بے پروائی کیوجہ سے کیونکہ بعض تو ہم میں بے علم ہیں سوان کی قزیا وہ شکایت نہیں لیکن بعض وہ ہیں کہ علم کہتے ہیں پر اپنی حالت کو نہیں سوچتے۔ دنیا کا کام جس طرح سوچ سمجھ کر کرتے ہیں۔ سچ یہ ہے کہ دین کے کاموں کی اتنی فکر نہیں کرتے۔ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ فکر بالکل نہیں کرتے جس میں جتنا دین ہے وہ بھی عادت کیوجہ سے ہے نہ فکر کیوجہ سے اگرچہ یہ خوشی کی بات ہے کہ دین کی عادت تو ہوئی لیکن شکایت یہ ہے کہ جن کاموں کی عادت ہے وہ تو کرتے ہیں باقی اور کام کیوں نہیں کرتے اون کی بھی قوت کر چاہیے۔ دنیا میں تو تھوڑی چیز پر کفایت نہیں کرتے بلکہ زیادتی کی تدبیر کرتے ہیں خود سوچتے ہیں دوسروں سے پوچھتے ہیں جہاں تک ہو سکتا ہے کوشش کرتے ہیں چاہے کچھ نتیجہ حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ دنیا میں کوشش سے بہت کم مقصود حاصل ہوتا ہے ورنہ اگر سب کا مقصود تدبیر سے حاصل ہو جایا کرتا تو آج ساری دنیا بادشاہ ہوتی یہ خدا کی مصلحت ہے کہ کسی کی تدبیر کا رگر کر دیتے ہیں آج جن لوگوں کی تدبیر کا رگر ہو گئی وہ تدبیر ہی کو کافی سمجھتے ہیں صاحبزادوں سے پوچھو کہ جبکو تمام عمر تدبیر کرتے گزری اور کبھی مقصود حاصل ہوا تو صرف تدبیر نہ کافی ہے نہ بالکل بیکار رہے۔ خلاصہ یہ کہ دنیا کے کاموں میں کوشش اکثر بے فائدہ رہتی ہے۔ پر بھی اس کی کوشش کیجاتی ہے اور آخرت کے لیے کوشش کبھی بیکار نہیں جاتی مگر اس کے لیے اس قدر کوشش نہیں کیجاتی۔ کس قدر تعجب کی بات ہے اگر آخرت کے لئے اس سے آدھی کوشش کریں جتنی دنیا کے لئے کرتے ہیں تو کبھی ناکام نہ رہیں غرض کہ یہ مرض ہم میں ضرور ہے کہ اپنی حالت کو سوچتے نہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف یہی مرض ہم میں ہے بلکہ اور عیبوں کے ساتھ ایک یہ عیب بھی ہے اور عیب قریب قریب ہر شخص میں ہے مگر پر ہی اس کے علاج کی طرف توجہ نہیں کیجاتی تو اگر ہم غور کریں تو معلوم ہو کہ اس حدیث میں اس کا علاج موجود ہے۔ کیونکہ

ہمارا عیب یہ ہے کہ سوچتے نہیں اور اس میں حکم ہے سوچنے کا سو فرماتے ہیں کہ خوش نصیب وہ ہے کہ دوسرے کی حالت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرے عجب نہیں کہ یہ مضمون بہت دفعہ سنا ہو کیونکہ یہ ایک مشہور بات ہے یہاں تک کہ عام لوگ بھی اپنے محاورہ میں کہتے ہیں کہ تازی پٹے اور ترکی کاپنے۔ اس کا بھی خلاصہ یہی ہے کہ دوسری کی حالت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو پس اس سے معلوم ہوا کہ حضور نے یہ کوئی ایسی بات نہیں سکھائی کہ جو عقل کے خلاف ہو بلکہ یہ مضمون سب کے نزدیک مانا ہوا ہے اس کے لئے دلیل کی ضرورت نہیں میں اس سے بڑھ کر کہتا ہوں کہ شرع نے جو بات بھی سکھائی ہے وہ طبیعت کے اتنی مناسب ہے کہ اگر وہ نہ ہو تو ہزاروں مشقتیں پڑ جائیں مگر اس کی دریافت کے لئے ضرورت اسکی ہے کہ طبیعت میں سلامتی ہو۔ ہمارا نفس چونکہ گناہوں کی وجہ سے بگڑ گیا ہے اس لئے شرع کی باتوں سے بہاگتا ہے جیسے بیمار کو بد پرہیزی کی طرف رغبت ہوتی ہے اور جودوا اور غذا مفید ہو اس سے بہاگتا ہے اور حکیم کے کہنے کو طبیعت کے خلاف سمجھتا ہے دیکھو جو تندرست ہوتا ہے۔ وہ پانی مناسب مقدار میں پیتا ہے اور جب کو استسقا کی بیماری ہو تو اس کی پیاس اس درجہ ہوتی ہے کہ سمندر سے بھی نہیں بجتی۔ اگر حکیم اس کو زیادہ پینے سے روکے گا تو وہ یوں سمجھے گا کہ یہ تعلیم طبیعت کے خلاف ہے حالانکہ خود اسکی طبیعت ہی صحیح حالت سے ہٹی ہوئی ہے ورنہ ایک گھونٹ زیادہ پینے سے بھی طبیعت پر بوجہ ہوتا ہے۔ اسی طرح کہانے میں ہم نے ایک شخص کو دیکھا ہے کہ کہا رہے ہیں اور نکل رہے مگر کہائے جاتے ہیں اور نکلتا جاتا ہے اسی طرح برابر سلسلہ رہتا تھا۔ تو کیا اسکی طبیعت صحیح حالت پر ہے ہرگز نہیں۔ میں تو دعویٰ کرتا ہوں کہ اگر طبیعت میں سلامتی ہو تو رغبت شرع ہی کی طرف ہوگی اور اگر یہ سمجھ میں نہ آئے

تو امتحان کر لیجئے کہ جب کبھی شرع کے خلاف کیجئے گا ضرور تکلیف پہنچے گی جیسے زیادہ کہا نے سے تکلیف ہوتی ہے۔ کیونکہ گناہ کا اول تو نفس میں تقاضہ پیدا ہوتا ہے۔ مگر کرنے کے بعد طبیعت پر بوجھ بھی ہوتا ہے اگر کہئے کہ سہو تو کچھ بھی بوجھ نہیں معلوم ہوتا تو سمجھئے کہ یہ دل کے سیاہ ہو جانے کی علامت ہے۔ یہ دیکھئے کہ اول اول جب یہ گناہ کیا تھا اس وقت کیا حالت ہوئی تھی جو شخص پہلی مرتبہ رشوت لیتا ہے تو اس وقت یہ معلوم ہوتا ہے جیسے اسپر گٹروں پانی پڑ گیا۔ اور خود اپنی نظر میں اپنی غرت جاتی رہتی ہے۔ اس طرح اول مرتبہ زنا کرنے سے خود اپنے اوپر شرم آتی ہے اور خود اپنی نظر میں آدمی ذلیل ہو جاتا ہے۔ یہی حالت دوسرے گناہوں کی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر گناہ طبیعت کے خلاف ہے اور شرع کے تمام حکم طبیعت کے موافق ہیں البتہ بعض گناہ ایسے بھی ہیں کہ ان کا اثر فوراً ہی ہر شخص کو نہیں معلوم ہوتا۔ بلکہ مرنے کے بعد معلوم ہو گا۔ غرض یہ ہے کہ حضورؐ نے وہی باتیں بتلائی ہیں جو طبیعت کے موافق ہیں تو اس حدیث میں جو ارشاد فرمایا ہے کہ دوسروں سے عبرت پکڑو وہ بھی طبیعت کے موافق ہے۔ دیکھو اگر ایک چور کو سزا ہو تو دوسرے کے لئے فائدہ اس میں ہے کہ چوری چھوڑ دے اور نقصان اس میں ہے کہ دوسروں کی سزا دیکھے اور برابر کئے جائے اور جب یہ حالت رہے گی تو مثل مشہور ہے کہ سودن چور کے ایک دن شاہ کا کہی کہی یہ بھی پکڑا جائے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک چور پکڑا ہوا آیا اپنے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا۔ اس نے کہا اے امیر المومنین میں نے پہلی ہی مرتبہ یہ چوری کی تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو غلط کہتا ہے خدا تعالیٰ کی یہ عادت نہیں ہے وہ کہی اول گناہ پر نہیں پکڑتے آخر دریا جو کیا گیا

۱۵۷ مسلمانوں کے سردار ۱۲۔

ظاہری ہاتھ لے لئے تو باطنی ہاتھ عطا فرما دیے اور ایک کی ظاہری آنکھیں لے لیں تو باطنی آنکھیں عطا فرما دیں۔ اور یہاں تو عوض مثل مقصود کے تھا۔ مگر ہمیشہ یہ ضروری نہیں ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ عوض تو ضرور ملتا ہے مگر یہ ضرور نہیں کہ جو ہم چاہیں وہی بلجائے بلکہ جو علم حق میں بہتر ہوتا ہے وہی ملتا ہے آگے ایک مثال فرماتے ہیں کہ:-

گر بسود باغخت انگورے دہ درمیان مامت سورے دہ

یعنی اگر تمہارا باغ جلا دیں تو انگور دے دیتے ہیں اور ماتم کے درمیان میں تم کو خوشی عطا فرماتے ہیں۔

آن شل بے دست راستے دہ کان غمہارا دل مستے دہ

یعنی وہ شل بے دست و پا کو ہاتھ عطا فرماتے ہیں اور معدن غموم کو دل مست (عن السرور) دیتے ہیں۔ مطلب یہ کہ جو کچھ بھی وہ بیلین اوس کا عوض ضرور ملتا ہے خواہ وہ مرضی موافق اوس فائدہ کے ہو یا نہ ہو۔ اور خواہ دنیا میں بے پا آخرت میں مگر بے پر ملے۔ جب یہ حالت ہے تو فرماتے ہیں کہ:-

لانسلم و اعتراض انما برفت چوں عوض می آید از مقصود رفت

یعنی ہم سے لانسلم اور اعتراض جاتا رہا۔ جبکہ عوض مقصود کا عظیم بلجاتا ہے ماسے مراد فرقہ یعنی ہمارے گروہ میں اعتراض نہیں ہے۔ اور یہ گروہ اعتراض نہیں کرتی اسکے کہ ہر مقصود کا انگور اوس سے بڑھ کر عوض بلجاتا ہے۔

چوں کہ بے آتش مرا گرمی دہ رضم گرا تشش مارا کشد

یعنی جبکہ بے آتش کے مجھے گرمی عطا فرماتے ہیں تو میں راضی ہوں اگر

میری آگ کو بجھا دیں مطلب یہ کہ ہمیں یہ مجال نہیں کہ ہم یہ کہیں کہ اس کام کو اس طریق سے انجام دیا جاوے بلکہ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ اصل کام ہو جاوے ساگر مثلاً وہ بے آگ کے ہمارے لئے گرمی پیدا کر دیں تو ہمارا کیا حرج ہے مقصود جو تھا وہ تو حاصل ہے۔

چونکہ بے چشمے بخشد دیدن این جنین کو سیت چشم روشنی

یعنی جبکہ بے (ظاہری) آنکھ کے بنیانی عطا فرماتے ہیں تو ایسی کوری تو چشم روشن ہے۔ (پیراس آنکھ کے مفقود ہونے سے کیا حرج ہوا۔)

بے چراغے چون ہدا روشن گر چراغ شد چہ افغان مسکینی

یعنی بے چراغ کے جب وہ روشنی عطا فرماتے ہیں تو اگر تمہارے پاس چراغ نہ ہو تو فقاں کیوں کرتے ہو۔ اس لئے کہ مقصود تو حاصل ہے اب جس طرح وہ چاہیں اس طرح کرتے ہیں اس کی کیا ضرورت ہے کہ تمہاری مرضی کے مطابق ہوا کرے آگے اور یا را اللہ کے مذاق کو ذکر فرماتے ہیں کہ بعض ایسے رضی برضا ہوتے ہیں کہ دعا کرنا ہی حرام جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ دعا کرنا گویا کہ قضا میں دخل دینا ہے مگر یہ اون کا ایک حال ہوتا ہے کہ اس میں مغلیب ہو کر وہ دعا نہیں کر سکتے۔ باقی کامل وہ ہے جو کہ قضا پر رضی ہو۔ اور پر رضا کے ساتھ دعا ہی کرے اس لئے کہ دیکھو یہ تو مسلم ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب کامل تھے اور اون کو رضا کامل حاصل تھی مگر وجود اس کے وہ دعا فرماتے تھے تو دعا کرنا تو ایک حال ہے اور رضا کے ساتھ دعا کو جمع کرنا یہ نشانی جامعیت کی ہے اور کمال ہی ہے مگر بعض مغلوب کمال بزرگوں کی یہ شان ہوئی ہے کہ وہ قضا کے سامنے دعا کو ہی اچھا نہیں سمجھتے۔ اب سٹے فرماتے ہیں کہ۔

شرح حبیبی

بشنوا کنون قصه آن بهر آن
 زاویا اهل دعا خود دیگرند
 قوم دیگر میشتا سم زاویا
 از رضا که هست کام آن کرام
 در قضا ذوقی همی بینند خالص
 حسن ظنی بر دل ایشان کشود
 هر چه آید پیش ایشان خوش بود
 زهر در حلقوم شان شکر بود
 جلگه یکسان بود شان نیک و بد

که ندارند اعتراض در جهان
 که همی دوزند و گاه می دزدند
 که دهان شان بسته باشد از دعا
 جستن دفع قضا شان شد حرام
 کفر شان آید طلب کردن خلاص
 که پیوستند از غم جامه کبود
 آب حیوان گردد از آتش بود
 سنگ اندر راه شان گوهر بود
 از چه باشد این حسن ظن خود

کفر باشد نزدشان کردن دعا
 گفت بھلول آن یکے درویش را
 گفت چون باشد کہ جاوہان
 سبیل جو ہر مراد او روند
 زندگی و مرگ سرسنگان او
 ہر کجا خواہد فرستد تغریت
 سالکان راہ ہم بر کام او
 پیچ دہانے نہ جنبد درہان
 بے رضاے او نیفتد پیچ برگ
 بے مراد او جنبد ہر رگ
 گفت آتشہ رست گفتے ہمچنین

کاے الہ از ما بلزدان این قضا
 چنے اے درویش اقف کن مرا
 بر مراد او رود کار جہان
 اختران انسان کہ او خواہد شوند
 بر مراد او روانہ کو بکو
 ہر کجا خواہد بہ بخشد تہنیت
 ماندگان راہ ہم درد ام او
 بے رضا و امر او فرمان روان
 بے قضاے او نیاید پیچ برگ
 در جہان ز اوج ثریا تا سمک
 در فروسیما تو پیداست این

الخرايطی فی المکارم
 من حدیث عمر من
 قوله لكن بلفظ من
 اقام نفسه مقام
 التهمة فلا یلو من
 من اساء الظن
 به قلت روى في
 كنوز الحقائق عن
 تاريخ البخاري اتقوا
 مواضع التهم
 فيه التكرار على من
 يدعى الطريق ويخبر
 على افعال خالفت
 الشريعة ظاهراً او حقيقة
 ويسمي نفسه بالملاعة
 ويتثبت ببعض من
 سبق ولا يدري ان
 غير المعذور ليس
 كالمعذور شران ذلك
 الزمان كان زمان
 الشرع فلا يتعدى

اوسکو خرايطی نے مکارم میں حضرت
 عمرؓ کی روایت سے خود اون کا
 قول کر کے نقل کیا ہے لیکن اوس کے
 الفاظ یہ ہیں کہ جو شخص اپنے نفس کو
 تہمت کے مقام پر قائم کرے گا
 سو یہ شخص اوسکو ملامت نہ کرے جو
 اس پر بدگمانی کرے۔ میں کہتا ہوں
 کثیر الحقائق میں تاریخ بخاری سے
 روایت کیا ہے کہ تہمت کے موقعوں سے
 بچو **ف** اس میں اوس شخص پر تکرار ہے
 جو طریقت کا مدعی ہو کر ایسے افعال پر
 جرأت کرے جو ظاہراً یا حقیقتہً شریعت
 کے خلاف ہوں اور اپنے کو ملامتی کو
 اور بعض بزرگانِ پیشین کی سند پکڑے
 اور یہ نہیں سمجھتا کہ غیر معذور کا حال معذور
 جیسا نہیں (یعنی اون بزرگوں کو کچھ
 عذر تھا اور اس شخص کو کوئی عذر نہیں) پھر
 زمانہ شرع کا تھا اسلئے ایسے فعل کا ضرر
 دوسروں تک پہنچتا تھا (دو درجہ سے
 ایک یہ کہ عام لوگ بھی اس فعل کو برا سمجھ کر
 اوسکو اختیار نہ کرتے تھے۔ دوسرے منرا

ضرر هذا الصنيع الى
غيره وزماننا
هذا زمان الخلعة
فيلما اكل متبع للمهوى
الى صنيع هذا المداومة
ويفسد عليه دينه ايضا
ليكن ذلك المقيس
عليه مقتدى زمانه
وربما يكون هذا المقلد
مقتدى وقتا
فيفسد دين العوام
الحديث من سمع
سمع الله به ومن
سألى سأل الله به
متفق عليه
وان نص في ذم
حب الشهرة
والرياء ويوجد
تارة بقصد روية
الناس وتارة
بقصد بلوغ

شرعی کے خوف کیسکی ہمت اوس کے
ارتکاب کی نہ ہوتی تھی) اور ہمارا زمانہ
آزادی کا ہے پس ہر شخص پرست شخص
اس ملاہتی کے اس فعل کی پناہ لیکر اوس
فعل کو کرنے لگیگا اور اوس کا دین
خراب ہوگا نیز جس بزرگ پر اپنے کو
قیاس کرتے ہو وہ بزرگ اپنے زمانہ میں
مقتدانہ تھے (کیونکہ ایسے شخص کو کوئی
مقتدانہ سمجھتا تھا) اور یہ نقال اکثر اپنے
وقت کا مقتدا ہوتا ہے اس سے
عوام کا دین تباہ ہوتا ہے
حدیث۔ جو شخص (اپنے اعمال خیر کو)
سنانا چاہے گا اللہ تعالیٰ (دنیا میں
یا آخرت میں) اوس (کے عیوب) کو
سناویگا اور جو شخص (اپنے اعمال خیر کو)
دکھلانا چاہیگا اللہ تعالیٰ (دنیا میں یا
آخرت میں) اوس (کے عیوب) کو
دکھلاوے گا روایت کیا اسکو بخاری
وسلم نے **و** یہ حدیث صریح ہے
حب جاہ وریا کی مذمت میں اور اس کا
تحقق کبھی اس طور سے ہوتا ہے کہ یہ

التخبر اے

الناس

والحدیث

لیشملہما

وہو من

امہات

مسائل الفن

الحدیث من

عبد اللہ مجمل

کان ما یفسد

اکثر مما یصلح قیل

انہ من کلام ضرار

ابن الاذر الصحاہ

وللدلی من حدیث طائفة

ابن الاسقع مرفوعاً

المتعبد بغير فقه کالحل

فی الطاحونة و

والحدیث ینعی علی

المتصوف و

ابجاہل

بالحد و الشرعی

شخص اس کا قصد کرتا ہے کہ لوگ دیکھیں

اور کبھی اس طور سے ہوتا ہے کہ یہ

شخص اس کا قصد کرتا ہے کہ لوگوں کو

خبر پہنچ جاوے (اور وہ سن لیں)

اور حدیث دونوں کو شامل ہے

اور یہ فن طریقت کے اتمہات

مسائل سے ہے

حدیث جو شخص جہل کے ساتھ

اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے تو وہ جتنا دن

کو بگاڑے گا وہ اس سے زیادہ ہوگا

جتنا ستور اریگا (گویا اس کا ترجمہ ہے)

خیالات نادان خلوت نشین۔

بہم برزند عاقبت کفر و دین۔)

بعض نے کہا کہ یہ حضرت ضرار بن اذر

صحابی کے کلام سے ہے اور دلی

کے نزدیک واثمہ بن الاسقع کی روایت

سے مرفوعاً اس طرح ہے کہ عبادت

کرنے والا بدون علم کے ایسا ہے

جیسا گدھا چکی میں

و اور یہ حدیث اس صوفی کی

بد حالی ظاہر کر رہی ہے جو حدود شرع سے

ويزيد نعيًا
 اذا ذم العلم
 اهله وبعد نفسه
 ممن لم يكتسب
 الشر اثم من
 خلق الدرس
 ممن مضى ولا يدرك
 ان تحصيل
 الشرائع له
 طرق واصل
 الطريق الصحيحة
 فلا يلزم من نفي
 الدرس نفي العلم
 وهذا الجاهل
 لم يتدارس ولم
 يصحب العلماء
 فاني هذا منهم
 الحديث من عشق
 فعت وكنتم فمك
 مات شهيداً
 راوردہ فی المقاصد

ناواقف ہو۔ اور اس بد حالی کا اظہار
 اوسوقت اور زیادہ ہو جاوے گا جب
 شخص علم اور اہل علم کی خدمت بھی کرتا
 ہو اور اپنے کو اس جماعت میں شمار
 کرتا ہو جنہوں نے پہلے بزرگوں میں
 علوم شریعت کو مدارس سے حاصل
 نہیں کیا۔ اور یہ شخص اتنا نہیں جانتا کہ
 تحصیل شرائع کے طرق مختلف ہیں
 اور اصل طریق اس کا محبت ہے۔
 (کہ علماء کے پاس رہ کر احکام کا علم
 حاصل کرے) پس درس کی نفی سے
 علم کی نفی لازم نہیں اور اس جاہل نے
 تو درس میں پڑھا اور نہ علماء کے
 پاس ہا پس کہاں یہ اور کہاں وہ
 بزرگان دین (و نعم ما قیل سے
 کارپا کاں اقیاس از خود بگیر
 گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر
 حدیث۔ جو شخص کسی پر بلا اختیار
 عاشق ہو جاوے پر عقیف رہے اور
 پوشیدہ رکھے پر مر جاوے وہ شہید
 مرے گا اس حدیث کو مقاصد میں متعدد

ڈرتے ہیں اور اس لئے موت کو یاد نہیں کرتے حالانکہ اصلح بھی فرض ہو چکی اور اس کے لئے موت کی یاد بھی فرض ہو چکی ہے کہ یہ اس کا اچھا علاج ہے (دعظاً ایضاً ص ۵ س ۱۶)

(۱۱۱) حکایت بعض لوگ کہتے ہیں کہ تمام علوم حتیٰ کہ طبیعیات سائنس وغیرہ سب قرآن شریف میں ہیں چنانچہ ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ ڈاکٹروں نے تحقیق کر لیا ہے کہ مادہ منویہ میں کیڑے ہوتے ہیں سو قرآن شریف میں یہ مسئلہ مذکور ہے اس لئے کہ فرمایا ہے خلق الانسان من علق۔ اور علق کے معنی جو تک۔ کے ہیں حالانکہ یہاں علق کے یہ معنی نہیں ہیں بلکہ خون بستہ کے ہیں۔ وہ زبردستی اس تحقیق کو قرآن شریف کا مدلول بناتے ہیں ایک اور سائنس داں کہتے تھے کہ جیسے حیوانات میں نر مادہ میں سب طرح نباتات میں بھی ہیں اور قرآن شریف میں اس کا بھی ذکر ہے خلق الاذواج کلھا اس عقل مند نے ازواج کا ترجمہ یہاں بیوی سے کیا حالانکہ زوج کے یہاں بمعنی نہیں ہیں بلکہ بمعنی اصناف ہے۔

صاحبو! یہ طریقہ جو اختیار کیا گیا ہے سخت مضر ہے دوستی بخیر و چون دشمنی آتس میں بڑی دشمنی ہے اسلام کے ساتھ اس لئے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ سائنس کے مسائل منفعہ نہیں ہوئے اور اس کو اہل سائنس ہی مانتے ہیں کہ ہم کو اتناک اس دریا کا ایک قطرہ ہی حاصل نہیں ہوا جبکہ مسائل منفعہ نہیں ہوئے تو اگر آج آپ نے کسی جدید تحقیق کو قرآن شریف کا مدلول بنایا مثلاً یہی کہ تخم درخت میں نر مادہ ہوتے ہیں اور سو برس بعد یہ تحقیق غلط ثابت ہو گئی اور دوسری تحقیق نئی ہوئی تو اس میں تلبذیب کلام الہی کی بھی لازم آئے گی پس یہ لوگ یصد من عن سبیل اللہ کے مصداق بن رہے ہیں (دعظاً ایضاً ص ۵ س ۱۶)

(۱۱۲) مثال۔ اہل دنیا کو تاہ نظری دکھلاتے ہیں اسکی یوں مثال سمجھو کہ ایک شخص قلم سے لکھ رہا ہے چند چیونٹیوں نے دیکھا ایک نے

کہا کہ یقیناً ش خود بخود مچھے ہیں دوسری جو اس سے وسیع النظر تھی اس نے کہا کہ نہیں بلکہ قلم چل رہا ہے۔ تیسری اس سے بھی وسیع النظر تھی اس نے کہا کہ قلم خود نہیں چل رہا ہے بلکہ وہ انگلیوں میں ہے انگلیاں اس کو چلا رہی ہیں۔ جو ان سب میں محقق تھی اس نے کہا کہ انگلیاں خود بخود نہیں چل رہیں بلکہ ایک قوت ارادیہ اس کو چلا رہی ہے اب بتلائیے کہ اس میں محقق کون ہے ظاہر ہے کہ جس نے قوت ارادیہ کا پتہ چلا لیا وہ محقق ہے باقی سب کوتاہ نظر ہیں ایک بزرگ کہتے ہیں ۵

قال أجدار للوتد لم تشقني قال الوتد انظر إلى من يدقني
(الاتخاذ بالغیر دعوات لے صلا سلا)

(۱۱۳) حکایت اسی قرب کے حافظ عن التشویش ہونے پر ایک حکایت یاد آئی اسلاطون نے حضرت موسیٰ سے پوچھا کہ جب آسمان کمان ہوا اور حوادث تیر اور خدا کمان انداز ہو تو آدمی کہاں جا کر بچے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ تیر انداز کے پاس جا کر کھڑا ہو کہنے لگا بیشک آپ بنی ہیں یہ علوم انبیاء کا حصہ ہے (وعظ أيضاً ص ۲ س ۹)

(۱۱۴) مثال بعض نصوص میں ہے کہ مردہ کی ہڈی توڑنا ایسا ہے جیسا زندہ کی ہڈی توڑنا۔ جس سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ ایسے فعل سے روح کو کچھ الم ہوتا ہے مگر جس قسم کے الم روح کے متعلق مع الجسم کی حالت میں ہڈی توڑنے سے روح کو ہوتا ہے وہ الم نہیں ہوتا۔ اسکو ایک مثال کے ضمن میں سمجھنا چاہئے مثلاً زید کے بدن کو اگر مار جائے تو اسکو تکلیف ہوگی اور زید کی رضائی اوتار کر چولہے میں رکھ دی جاوے تب بھی تکلیف ہوگی مگر دونوں تکلیفیں جدا جدا ہیں۔ پس روح کے مفارق ہونے کے بعد روح کو ایسی ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے رضائی جلانے سے زید کو ہوئی۔ اور اس تکلیف کی وجہ بھی وہی تعلق سابق ہے۔ جو بدن کے ساتھ اس کو تھا

وہ تعلق اوس کو مستحضر تھا اسلئے تکلیف ہوتی ہے (و عظم غرض البصر دعوات جلد ۲ ص ۲۵)

(۱۱۵) حکایت۔ ایک طبیب تھے وہ کسی مریض کو دیکھنے گئے پہلے روز کی حالت سے اُس روز کچھ تغیر پایا تو کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تم نے نازنگی کہانی ہے اُس سے تم کو یہ تکلیف بڑھ گئی اوس نے کہا حضور بیشک نازنگی کہانی ہے جب وہاں سے فارغ ہو کر آئے تو راستہ میں شاگرد صاحب نے پوچھا کہ حضر آپ کو کیسے معلوم ہو گیا کہ اس نے نازنگی کہانی حکیم صاحب نے فرمایا کہ یہانی بات یہ ہے کہ اس کا مزاج اور حالت دیکھ کر مجھ کو معلوم ہو گیا کہ کوئی باروشہ اس نے کہانی ہے اور نازنگی کی تعین اس سے معلوم ہوئی کہ اس کی چارپائی کے نیچے میں نے نازنگی کے چھلکے دیکھے شاگرد صاحب احمق تو تھے ہی جب طب پڑھ کر فارغ ہوئے تو کسی رئیس کو دیکھنے کے لئے بلائے گئے ان کی چارپائی کے نیچے منہ پڑا تھا فرماتے ہیں کہ بس معلوم ہو گیا آپ کو جو یہ مرض ہوا ہے آپ نے منہ کہا یا ہے حاضرین سب ہنس پڑے اور طبیب کا حلق سب پر واضح ہو گیا۔

(۱۱۶) حکایت۔ مجھ کو شاہ محمود غزنوی کی حکایت یاد آگئی محمود نے جب ہندوستان پر حملہ کیا تو ایک ہمراہی سپاہی نے ایک مندر میں جا کر دیکھا کہ ایک بوڑھا برہمن پوجا پاٹ کر رہا ہے سپاہی نے تلوار دیکھائی کہ کلمہ پڑھ اور مسلمان ہو ورنہ اس تلوار سے دو ٹکڑے کر دوں گا برہمن نے کہا کہ حضور ذرا ٹھیرے سپاہی نے پیر تقاضہ کیا برہمن نے کہا کہ حضور نوٹے برس کا رام تو دل میں سے نکلتے ہی نکلتے نکلتے گا ذرا سی دیر میں کیسے نکل جاوے خوب کہا ہے

صوفی نہ شود صافی تا در نہ کشد جامے بسیار سفر باید تا پختہ شود خامے
ہمت مت ہار و مجاہدہ کرتے رہو رفتہ رفتہ یہ تقاضا ضعیف ہو جاوے گا

اور قابو میں آجاوے گا کہ اپنے محل پر صرف ہوگا اور غیر محل کے لئے متحرک نہ ہوگا اور یہی مطلوب ہے (وعظ غرض البصر دعوات ۲ ص ۶۷ س ۲)

(۱۱۷) حکایت - ایک غیر ملک کے دیہاتی نے ریل کا سفر کیا اور قریب

ایک من کا پورہ اپنے ساتھ لیا۔ جب اسٹیشن پر پہنچا تو ملازمین ریلوے نے ٹکٹ کے ساتھ اسباب کی بلیٹی بھی طلب کی اس نے بجائے بلیٹی کے ہی اپنے ٹکٹ ہی کی طرف اشارہ کیا ملازمین ریلوے نے اسکو سمجھانے کے طور پر کہا کہ تمہارا اسباب چونکہ پندرہ سیر سے زیادہ ہے اور پندرہ سیر سے زیادہ اسباب محمول ادا کئے بغیر لیجانے کی اجازت قانون ریلوے میں نہیں ہے اسلئے ایک بلیٹی اس اسباب کی بھی ہونی چاہیے یہ سنکر وہ دیہاتی کہتا ہے کہ پندرہ سیر سے یہ خاص وزن مراد نہیں بلکہ وہ مقدار جسکو ایک آدمی اٹھا سکے اور چونکہ ہندوستانی لوگ پندرہ سیر ہی اٹھا سکتے ہیں اس لئے یہ خاص وزن لکھ دیا گیا ہے اور ہم ایک من اٹھا سکتے ہیں اسلئے ہمارے ایک من کے لئے وہی قانون ہوگا جو تمہارے پندرہ سیر کے لئے ہے خیر یہ حکایت تو ایک لطیفہ ہے لیکن ہم کو اس سے سبق لینا چاہیئے اور دیکھنا چاہیئے کہ کیا وہ ٹکٹ کلکٹر اس دیہاتی کے جواب کو سنکر اسکو معذور سمجھے گا یا اس کے لئے ضروری ہوگا کہ کتاب قانون لا کر اس دیہاتی کے سامنے رکھ دے اور اسکو قانون سمجھانے کی اور اس کے اشتباہ رفع کرنے کی کوشش کرے اور اگر وہ ہر شخص کے ساتھ ایسا کیا کرے تو کیا اپنے منصبی کام کو پورے طور سے انجام دے سکے گا کہی نہیں بلکہ یہ شغل اسکو معطل کر دے گا۔ پس ان ساری دقتوں کو پیش نظر رکھ کر آپ بتلائے کہ ٹکٹ کلکٹر کیا کرے گا صرف یہی کہ ہاتھ پکڑ کر سب کو پولیس کے حوالہ کر دے گا تو جیسا اس دیہاتی نے قانون کی غلط تفسیر کی تھی اسی طرح آج کل قرآن شریف کی غلط تفسیر کی جاتی ہے اور زور دیکر کہا جاتا ہے

(ح) زمین میں سے ایک چشمہ یا یہ کہ آپ کے لئے ایک باغ کھجوروں کا اور انگوروں کا
 پہاڑوں کے درمیان نہریں گھاویں۔ یا ہمارے اوپر ایک ٹکڑا آسمان کا گرا دیں
 یا اللہ اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لے آویں۔ یا آپ کا ایک گہر ہو بہت بجا
 ہوا۔ یا آپ آسمان چھڑھ جاویں۔ اور اگر ایسا کر بھی دیا تو اس کا یقین ہم جب کریں
 گے کہ وہاں سے ایک کتاب ہمارے اوپر اتار دیں جس کو ہم پڑھ کر بھی دیکھ لیں۔
 کہہ دیجئے سبحان اللہ میں تو صرف ایک انسان ہوں جو رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔
 اور ان اللہ علیہ السلام لاینا ان لا تومن لرسول حتی یأتینا بقربان تأکله النار قل
 قد جاءکم رسول من قبلے بالبینت وبالذی قلتم فلم قتلتموہم
 ان کنتم صدقین۔ یعنی کفار نے کہا کہ ہم سے اللہ تعالیٰ نے عہد لے لیا
 ہے کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں جب تک کہ وہ ایسی قربانی نہ لاوے جس کو
 آگ کہا جاتی ہو۔ کہہ دیجئے کہ مجھے پہلے تمہارے پاس بعض پیغمبر کھلی کھلی لیلوں
 کے ساتھ اور اسی قربانی کے ساتھ آئے جس کا مطالبہ تم مجھ سے کرتے ہو تو انکو
 تم نے کیوں قتل کیا اگر تم سچے ہو اور وقالوا ما لہذا الرسول یا کل الطعام
 ومیشے فی الاسواق لو انزل الیہ ملک فیکون معہ نذیر او یلقے
 الیہ کثر وتکون لہ جتۃ یا کل منہا۔ یعنی یہ کیسے رسول ہیں کہ کہاتے
 پیتے ہیں اور بازاروں میں پرتے ہیں اپنا ایک فرشتہ کیوں نہ اتار دیا گیا
 جو ان کے ساتھ رسالت کا کام کیا کرتا یا ایک خیرانہ ان کو دے دیا جاتا یا
 ایک باغ ہوتا جس میں سے یہ کہا یا کرتے (مطلب یہ ہے کہ یہ بڑے شاندار
 ہوتے رسالت کے کام ہی فرشتے بنابت میں کرتے اور دولت بہت سی
 ہوتی تو خدم حشم ہوتے اور دنیا کے کام وہ کرتے یہ بادشاہوں کی طرح مستند
 پر بیٹھے رہا کرتے) اس کے جواب میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں تبارک الذی
 لا اہل فطرت غور کریں کہ اس جواب کے کس قدر وضاحت کے ساتھ معجزات و عملیہ کا
 امکان ثابت ہوتا ہے۔ ہاں وقوع مفوض الی مشیت اللہ العلیم الحکیم ہے ۱۲۔

(ح) ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنت تجرے من تحتها الانهار
 ويجعل لك قصورا ۱ یعنی بڑی یا برکت ہے وہ ذات کہ اگر چاہے تو
 بناوے آپ کے واسطے اس سے بھی بہتر چیزیں بہت باغ جن کے نیچے
 تریں بہتی ہوں اور بناوے آپ کے واسطے بہت سے محل۔ مطلب یہ ہے
 کہ ہماری قدرت اس سے بھی بڑی ہے جو کفار تجویز کرتے ہیں مگر مصلحت کا
 علم بھی ہم ہی کو ہے ہم جانتے ہیں کہ منصب رسالت کے مناسب کیا ہے
 دنیا میں پہنچنا یا دنیا سے علیحدگی اور سادہ زندگی یا امیرانہ زندگی اور یہ بھی کہا گیا
 وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة ۱ و نرى ربنا
 یعنی منکرین آخرت نے کہا کیوں نہیں اتارے گئے ہمارے اوپر فرشتے یا ہم خدا کے
 توالے کو دیکھتے جواب میں ارشاد ہوا۔ لقد استكبروا في انفسهم وعتوا
 عتوا کبرا۔ یعنی اپنے دل میں بہت ہی کچھ بڑا بننا چاہتے ہیں کہ یہ حوصلہ
 کیا ہے کہ ہم خدا کے توالے کو دیکھیں (اور بڑی سہ کشی اختیار کی کہ خدائی
 تجویزوں کے سامنے اپنی تجویزیں پیش کرتے ہیں)

غرض طرح طرح کے بے سرو پا مطالبات انبیاء علیہم السلام سے کئے جاتے
 تھے۔ یہ تین مقدمات ہوئے جن کو ہم نے کسی قدر طویل کے ساتھ بیان کیا ہے
 سہولت استحضار کے لئے اور کو بطور خلاصہ اعادہ کیے دیتے ہیں۔

مقدمہ اولیٰ۔ معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے۔ مقدمہ ثانیہ حق تعالیٰ
 اپنے افعال کی حکمت اور موقع و محل اور ضرورت و عدم ضرورت کو ہم سے
 زیادہ جانتے ہیں۔ مقدمہ ثالثہ۔ انبیاء علیہم السلام سے معجزات کا مطالبہ
 ہمیشہ نہ تحقیق کے لئے کیا جاتا تھا نہ ہر مطالبہ اس قابل تھا کہ اس کو پورا کیا
 جاوے۔ ان تینوں مقدمات پر نظر رکھیے۔ اور ان میں سے جس کے متعلق
 کوئی تردید پیدا ہو گئی تھی تفصیلی بیان سے اس کو رفع کر لیجئے۔ اس کے
 بعد اس نتیجہ پر پہنچنا بہت آسان ہے کہ بہت سے معجزات جن کا مطالبہ

(ح) کفار کرتے تھے ضرور ایسے تھے جو غیر ضروری تھے اس کے وجہ بیان
 ماسبق سے بہت سہولت کے ساتھ سمجھ میں آ سکتے ہیں مثلاً یہ کہ معجزہ حق تعالیٰ
 کا فعل ہے اور حق تعالیٰ احکم الحاکمین اور مختار مطلق ہیں کسی کو اور نہ کسی فعل پر
 مجبور کرنے کا حق نہیں خواہ کسی کو ہدایت ہو یا نہ ہو۔ یہ تو ضابطہ کی اور حاکمانہ بات
 اور حق تعالیٰ علیم و حکیم ہیں مطالبات کے پورا کرنے کے مواقع کو ہم سے زیادہ
 جانتے ہیں۔ نہ جاننے والے کو جاننے والے کے کام میں دخل دینا جائز نہیں
 یہ حکیمانہ بات ہے اور بہت کے مطالبات پر مقصود یعنی ایمان و ہدایت کا مترتب
 ہونا ہی یقینی نہیں محض رسول کو وق کرنے کے لئے وہ مطالبات کیے جاتے
 تھے تو اوروں کا پورا کرنا باریکچہ اطفال کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا۔ غرض بہت کے
 مطالبات پورا کرنے کے قابل نہ تھے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ جن آیتوں میں معجزات
 کی نفی کی گئی ہے ان میں مراد یہی مطالبات ہیں اور جن میں معجزات کا اثبات
 کیا گیا ہے ان میں مراد دیگر معجزات ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ معجزات کا وجود ممکن ہے
 اور صدہا اور ہزاروں معجزات وقوع میں آئے خصوصاً ہمارے حضور سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اس قدر معجزات ظہور میں آئے کہ کتابیں اودن سے
 بھری پڑی ہیں (دیکھو الکلام المبین فی آیتہ رحمۃ للعالمین۔ مصنفہ جناب مفتی
 عنایت احمد صاحب)۔ ہماری اس تقریر سے آیات میں ایسی تطبیق ہو جاتی
 ہے کہ کہیں کسی تاویل کی حاجت نہیں رہتی اور ویرازکار اور بے بنیاد اور
 خلاف واقع باتیں نہیں تراشنی پڑتیں جن کی حقیقت کھریف ہے۔

اہل فطرت نے سات آیتیں پیش کی تھیں جس نے بزعم خود معجزات کی نفی
 ثابت کی۔ ہم نے تین آیتیں پیش کی جن سے معجزات کا ثبوت ہوتا ہے اور وہ ہیں
 قسم کی آیتوں میں تطبیق اس طرح دی کہ آیات نفی میں مراد وہ معجزات ہیں جو
 کفار محض وق کرنے کے لئے طلب کرتے تھے مقصود اذن کا تحقیق حق اور ایمان

(ح) لانانتھا۔ اور آیات مشتبہ میں معجزات واقعہ مراد ہیں۔ جبکہ حق تعالیٰ نے اپنے بنیوں کی تصدیق کے لئے حسب موقع و محل و کہا یا۔ (اسکو ہم بہت تفصیل کے ساتھ الزامات و تحقیقاً بیان کرائے ہیں) اب ہم کہتے ہیں کہ اون سات آیتوں سے بھی نفی معجزات نہیں ہوتی۔ اسکے لئے ہم فرداً فرداً ایک ایک آیت میں کلام کرتے ہیں۔

آیت اول۔ وان کان کبر علیک اعراضہم فان استطعت ان تبیتغوا نفقا فی الارض او سلما فی السماء فتأتیہم بایۃ پارہ واذا سمعوا قریباً نصفا
 جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرماتے ہیں کہ آپ چاہیں کہ کوئی آیت یعنی معجزہ لے آئیں تو نہیں لا سکتے اس سے زیادہ اور کیا تصریح نفی معجزات کی ہو سکتی ہے۔ ہم کہتے ہیں لا تقر بالصلوۃ نہ کیجئے آیت کو پورا پڑھئے اور غور سے پڑھئے اور بابق و سیاق کو بھی دیکھئے۔ اسی کے آگے آیت دوم آتی ہے جس سے معجزہ کا امکان ثابت ہوتا ہے جبکہ ناظرین عنقریب پڑھیں گے۔ اگر اس آیت اول سے عدم امکان معجزہ کا ثابت ہوتا ہو تو آیت دوم سے امکان ثابت ہوتا ہے تو دونوں آیتوں میں تعارض ہوگا تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔ بات یہ ہے کہ اس آیت اول میں ہر لفظ کو بصیغہ خطاب ارشاد فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ چاہیں تو معجزہ نہیں لا سکتے یعنی آپ کے اختیار میں نہیں کیونکہ معجزہ فعل حق تعالیٰ کا ہے اور وہ فاعل مختار ہیں اوپر کسی کا جبر نہیں ہو سکتا او کی شان تو یہ ہے لایسل عما یفعل۔ یعنی کوئی اون سے کسی اون کے فعل کی وجہ ہی نہیں پوچھ سکتا چہ جائے کہ کسی فعل پر مجبور کرے اور آیت دوم میں تصریح ہے کہ ان اللہ قادر علی ان ینزل آتۃ یعنی اللہ تعالیٰ قادر ہے اس پر کہ کوئی معجزہ اتارے اور جو چیز مقدور ہوتی ہے وہ ممکن ہوتی ہے اس تقریر سے دونوں آیتوں کا مطلب صاف ہو گیا اور ہمارا مدعا ثابت ہو گیا۔

بخاری نے سعید بن مسیب سے انہوں نے ابو موسیٰ اشعری سے روایت کی ہے کہ ایک روز وہ وضو کر کے اپنے گھر سے چلے اور وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے اپنے دل میں یہ ارادہ کیا کہ آج میں دن بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہوں گا اس کے بعد وہ مسجد میں گئے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دریافت کیا لوگوں نے کہا کہ آپ فلاں جانب تشریف لے گئے ہیں حضرت ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ میں آپ کے نشان قدم پر آپ کو پوچھتا ہوا چلا یہاں تک کہ یہ معلوم ہوا کہ آپ "بیرارسیں" (نامی کنوئیں) پر تشریف لے گئے ہیں۔ میں دروازہ کے پاس بیٹھ گیا۔ اس کا دروازہ کھجور کی شاخوں کا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قضا حاجت سے فراغت پائی اور آپ وضو کر چکے تو میں آپ کے پاس گیا دیکھا کہ آپ "بیرارسیں" پر بیٹھے ہوئے اور اس کی جگت کے بیچ میں تشریف رکھتے ہیں اور اپنی دونوں ہتھیلیاں کھولے ہوئے اور دونوں پیر کنوئیں کے اندر لٹکائے ہوئے ہیں۔ میں نے آپ کو سلام کیا پھر میں اس کے بعد لوٹ آیا اور دروازہ کے پاس بیٹھ گیا۔ اور اپنے دل میں کہا آج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دربان بنوں گا۔ اسی اثناء میں ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے دریافت کیا کون شخص؟ انہوں نے کہا ابو بکرؓ میں نے کہا اچھا ٹھیرو اس کے بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا۔ اور میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ابو بکرؓ اندر آنے کی اجازت مانگتے ہیں۔ حضرتؐ نے فرمایا ان کو اجازت دو۔ اور ان کو جنت کی بشارت دو۔ چنانچہ میں گیا۔ اور میں نے

ابو بکرؓ سے کہا کہ اندر آ جائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو جنت کی بشارت دیتے ہیں۔ پس ابو بکر اندر آئے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی جانب آپ کے ساتھ ہی جگت پر بیٹھ گئے اور انہوں نے بھی اپنے پاؤں کنویں میں لٹکائے۔ جس طرح بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ اور اپنی پنڈلیاں بھی انہوں نے کھول دیں اس کے بعد میں اپنی جگہ پر بیٹھ گیا میں اپنے بھائی کو (گھر) وٹو کرتا ہوا چھوڑ آیا تھا۔ اور وہ بھی میرے پاس آئے کالے ارادہ رکھتا تھا۔ پس اس وقت اپنے دل میں کہا کہ اگر اللہ اس کے ساتھ نیکی کرنا چاہے گا۔ تو اُسے بھی یہاں لے آئیگا میرے دل میں یہ آرزو پیدا ہوئی ہی تھی کہ یکا یک ایک شخص آکر دروازہ ہلانے لگا۔ میں نے دریافت کیا کہ کون؟ اس نے کہا عمر بن خطاب میں نے کہا اچھا کھڑیئے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا۔ اور میں نے آپ کو سلام کیا اور عرض کیا کہ عمر بن خطاب اندر آنے کی اجازت مانگتے ہیں آپ نے فرمایا ان کو اجازت دو اور جنت کی بشارت دو۔ چنانچہ میں دروازے کے پاس گیا۔ اور میں نے کہا اندر آ جائیے۔ آپ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے پھر وہ بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کنویں کی جگت پر آپ کے بائیں جانب بیٹھ گئے اور انہوں نے بھی اپنے دونوں پس کنویں میں لٹکائے اس کے بعد پھر میں اپنی جگہ پر جا کر بیٹھ گیا اور پھر میں نے اپنے دل میں کہا

کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے بھائی کے ساتھ بھلائی کرنا چاہیں تو اسکو اس وقت یہاں بھیج دیں (دریا کے رحمت اس وقت جوش پر ہے اسکو بھی کچھ حصہ مل جائے) یکا یک ایک شخص آکر دروازہ کو ہلانے لگا۔ میں نے دریافت کیا کہ اس نے جواب دیا۔ عثمان بن عفان۔ میں نے کہا اچھا ٹھیرے۔ اور میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور میں نے آپ سے بیان کیا آپ نے فرمایا ان کو اندر آنے کی اجازت دو۔ اور ان کو جنت کی بشارت دو۔ بعوض اس بلوے کے جو ان پر ہوگا میں حضرت عثمان کے پاس گیا۔ اور میں نے ان سے کہا کہ اندر آجائیے۔ آپ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے۔ اس بلوے کے بعوض جو آپ کو پہونچے گا پس وہ بھی اندر آگئے کنوئیں کی جگت خالی نہ تھی۔ لہذا وہ دوسری جانب بیٹھ گئے شریک (اس حدیث کے راوی) کہتے تھے کہ سعید بن مسیب نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث سے انکی قبروں کی ترتیب بھی سمجھی :

ابن ماجہ اور حاکم نے اسماعیل بن امیہ سے انہوں نے نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی عنہما سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان چلے جاتے تھے۔ پس آپ نے فرمایا کہ ہم قیامت

۱۷ یعنی یہ سمجھا کہ جس طرح شیخین حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ

وسلم کے پاس بیٹھے اسی طرح قبر میں بھی ان تینوں کی ایک جگہ ہوں گی۔ اور جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ دوسری

جانب بیٹھے ان کی قبر بھی علیحدہ ہوگی ۱۲۔ منہ

دن اسی طرح ساتھ ساتھ مبعوث ہوں گے۔

ترمذی اور حاکم نے عاصم بن عمر عمری سے انہوں نے عبد اللہ ابن دینار سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سب سے پہلا شخص ہوں جسکی قبر شق ہوگی (یعنی سب سے پہلے قبر سے میں اٹھو گا) پھر ابو بکرؓ پھر عمرؓ پھر میں مدفونانِ جنتہ البقیع کے پاس جاؤں گا اور انکو پکاروں گا تو وہ بھی میرے ساتھ اٹھائے جائیں گے اس کے بعد مکہ والوں کا انتظار کروں گا ان سے من حرمین کے درمیان میں (مقدور لوگ مدفون ہیں وہ سب اٹھائیں گے)۔

ترمذی نے عبد اللہ بن سلمہ سے انہوں نے عبیدہ سلمانی سے انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضرین سے فرمایا کہ ابھی ایک شخص اہل جنت میں سے تمہارے سامنے آنا چاہتا ہے چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سامنے آئے۔ اس کے بعد پھر آپ نے فرمایا کہ ایک شخص اہل جنت میں سے تمہارے سامنے آنا چاہتا ہے۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ سامنے آئے۔

ترمذی اور حاکم نے سلمہ بن کہیل سے انہوں نے ابو الزعرار سے۔ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے فرمایا کہ پیڑی کروان دونوں کی جو میرے بعد ہوں گے میرے صحابہ میں سے۔ یعنی ابو بکرؓ و عثمانؓ کی اور عمار کی روش اختیار کرو اور ابن مسعود کے اقوال سے تسک کرو۔

شائقین مثنوی معنوی کوثر

آج کل تقریباً ہر تعلیم یافتہ شخص کو مثنوی مولانا رومی سے ایک خاص دلچسپی ہے۔ مگر نادانی فن کی وجہ سے اس کے مطالب کے سمجھنے میں بڑی دقت اور خرابیاں واقع ہوتی ہیں۔ چنانچہ اکثر شریعت و طریقت کو علیحدہ سمجھنے لگے یا غلطی ایسی عام ہو رہی ہے کہ اس میں بہت کثرت سے لوگ مبتلا ہیں۔ اس کی وجہ کچھ تو مکار اور شکم پرور صوفیوں اور سجادہ نشینوں کی ہمتا ہے جنہوں نے مثنوی کے اشعار میں اپنے خود ساختہ مطالب کا اضافہ کر کے خواہشات نفسانی کے پورا کرنے کا ذریعہ بنایا۔ اور متدین مولویوں کو کوچہ طریقت سے نااہل بنا کر عوام کو الحاد و زندقہ کی سرحد تک پہنچا دیا۔ دوسری وجہ زمانہ حال کی روج اور غیر معتبر یا قدیم ادق اور نا آشنا مشروحوں کی تدوین ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مثنوی مولانا رومی کی حقیقی قدیم شریعت حواشی ہیں۔ وہ اس قدر ادق اور طویل ہیں۔ کہ عام لیاقت کے لوگ ان کے مطالب سمجھنے سے بالکل قاصر ہیں اور جو شریعتی فہم اور رائج الوقت ہیں۔ ان میں اس کثرت سے غیر متعلق باتیں اور رطب و یابس اقوال جمع کر دیے گئے ہیں جس سے خلط بحث کرنے کے ساتھ ساتھ مطالب بالکل غلط ہو جاتے ہیں بلکہ اکثر مقامات شرعی حدود سے اس درجہ ہٹا دیے گئے ہیں کہ نعوذ باللہ کفر و زندقہ تک نیت پہنچ جاتی ہے۔ اگر آپ چاہتے ہیں کہ مذکورہ دقتوں سے محفوظ ہو جائیں اور ایمان کی غارتگریوں سے مامون رہیں تو حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب ظلہ کی نہایت عام فہم مختصر مگر جامع اردو شرح کلید مثنوی کا مطالعہ کریں۔

کلید مثنوی کی سب سے بڑی اور ممتاز خوبی یہ ہے کہ تمام ایسے مسائل جن کے مطالب کے سمجھنے میں غلطیوں کی وجہ سے نعوذ باللہ لوگ کفر و شرک میں مبتلا ہو گئے۔ اور اپنی کوتاہ نظری کی وجہ سے شریعت اور تصوف دو الگ چیز سمجھنے لگے ہیں۔ ان تمام مسائل کو نہایت صاف اور واضح عبارت میں قرآن و احادیث سے ثابت کیا ہے ان احادیث کے دیکھنے کے بعد تمام شبہات رفع ہو جاتے ہیں اور وہی مسئلہ جو شریعت کے خلاف معلوم ہوتا تھا۔ خالص شرعی مسئلہ معلوم ہوتا ہے۔ الغرض اسی شرح میں تمام مسائل تصوف نہایت عجیب و غریب انداز سے قرآن و حدیث کے دلائل پر مبنی بیان کیے گئے ہیں۔ جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں غنیمت دفتر اول للہ فردوس ہے (۱) ایضاً دفتر ششم (۲) المشرقہ محمد عثمان۔ تاجر کتب یہ کلان دہلی

لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ

ترجمہ

اسلام میں رہبانیت نہیں ہے۔

خلاصہ تربیتی

اسلامی بن صفت اسکی اجازت نہیں دیتا کہ انسان دنیا اور دنیاوی تعلقات سے قطع تعلق کر کے مجرد کی زندگی بسر کرے کیونکہ تمام علائق سے قطع تعلق کر نیکی کے بعد خدا کا ذکر کرنا بشریت اور انسانیت کے مقاصد کے بغیر ہی وجہ ہے کہ سالکان کا حقیقت اور مرشدان طریقت نے عرفان حق اور معرفت الہی کے دو طریقوں میں سے یعنی جذب سلوک میں سے سلوک کے درجے کو بالاتر بتلایا ہے ان کے نزدیک انسانی کشمکش حیات کا مقابلہ کر کے خوشنودی خالق کو ملحوظ رکھنا اور نفسِ امارہ کی تمام خواہشات کا مجاہدہ نہایت خوشگوار اور لذیذ ہے۔ ان کا اعتقاد ہے کہ ان کے اشرف المخلوقات حتیٰ کہ ملائکہ مقربین سے فائق ہونے کی توجہ صرف یہ ہے کہ ان کی ضعیف بنیاد کو بہت سے قطاع الطرق اور رہزنان راہ کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ اور انسانی معاشرت کی کشمکش کا مقابلہ کرنا اور نفس و شیطان سے مجاہدہ کرنا۔ ہوتا ہے۔

بہر حال یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ سالک جن دشوار گزار گھاٹیوں اور سنگلاخ میدانوں سے گزرنا پڑتا ہو۔ اور جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہو۔ وہ محتاج تعارف نہیں ہیں وجہ ہے کہ اکثر اور بیشتر سالکین طبری مہلک غلطیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں اسلئے ضرورت تھی کہ ان بانی امراض کے چند مجرب نسخے مختلف احوال و کیفیات کے مناسب وقتاً فوقتاً بتائے جائیں تاکہ گمشدگانِ اہ کی ہدایت و فلاح کا ذریعہ ہو۔ اس مقصد کیلئے حکیم الامتہ مجدد الملت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحبزادہ العالی نے یہ سلسلہ قائم کیا کہ اپنے تمام حلقہ بگوشوں کے فراخ وصال جو کچھ انہوں نے اپنی حالت بیان کی اس کا علاج بتلایا۔ اور پھر اس نفع کو عام کرنے کیلئے۔ الامداد کے پرچہ میں تربیۃ السالک نام سے مسلسل شائع کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ اب وہ طبِ حانی کی ایک مستقل کتاب ہو گئی ہے۔ چونکہ اس کتاب میں اپنی حالات کا صحیح اندازہ کر کے اپنی فلاح کی مطابقت سے تجویز کرنا ہر طالب کتاب تنویہ اہلیست ہونے کی وجہ ممکن تھا اسلئے اسی حکیم کے ایک کہنے مشق اور نچتہ عطا یعنی حضرت مولانا عبدالحی صاحبزادہ لکھنوی جامعہ عثمانیہ جبل الجنۃ مشواہ فی اسکا شخص کر کے ایک ایسا نوشتہ اور طیار کر دیا۔ جو قہرسم کے دہائی یعنی زمانی امراض کے لئے مفید ہے۔ یہ خلاصہ جو آئینہ تربیت نام سے معروف ہے۔ ایک ایسی بہترین میانی اور اتنا کامل مجموعہ ہے کہ اگر اس کے مشورہ پر عمل کیا جائے اور ہر اڑھ و وقتوں میں اس سے امداد حاصل کی جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ منزل مقصود تک پہنچیں کوئی رکاوٹ نہیں ہو سکتی اور بہت جلد دل و یار کی سہما دسویں ہزارندہ ہوگا قیمت چھ آنے (۶) المشتہر محمد عثمان تاجر کتب درمہ کلاں دہلی

حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صابری مدظلہ کی تازہ تالیف

خطبات الاحکام

اس میں جمعہ کے پچاس خطبہ ہیں تاکہ سال بہر تک ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھا جاسکے علاوہ عیدین و نکاح
استسقا کے بھی خطبے درج ہیں اور سب خطبے نہایت سلیس ہیں اور باوجود جامع ہونے کے نہایت مختصر ہیں جو وہ
خطبوں میں محض ترغیبی مضامین ہیں حالانکہ ضرورت احکام کی بھی ہے اس واسطے ان خطبوں میں خاص
اہتمام کیا تھا ترغیب و ترہیب کے علاوہ ضروری احکام بھی بیان کئے ہیں مثلاً علم کی فضیلت اور ضرورت
عقائد کی درستی پاکی کی فضیلت نماز کی تاکید اور فضیلت قرآن شریف کا پڑھنا پڑھانا اور سپر عمل کرنا
ذکر اللہ اور عاکی فضیلت نوافل کی فضیلت۔ کہانے پینے میں اعتدال کا حکم نکاح کے حقوق حسبام سہیز
حقوق عام خاص خلوت سفر کے آداب۔ نیک کام امر کرنا اور بری کام سے روکنا۔ آداب معاشرت باطن کی
اصلاح تہذیب اخلاق شکم اور شرمگاہ کی حفاظت۔ زبان کی حفاظت۔ مذمت غفہ کینہ حسد مذمت نیانہ
مال کی محبت۔ حب جاہ اور ریاکاری کی بُرائی۔ تکبر اور خود پسندی کی مذمت۔ ہموکہ کہانی کی مذمت تو
کی فضیلت اور ضرورت صبر اور شکر کی فضیلت۔ خوفِ رب۔ فقر و زہد۔ توبہ اور توکل۔ محبت اور
شوق اور ایش اور رضا۔ اخلاص اور صدق۔ مراقبہ اور محاسبہ۔ تفکر اور سوچنا۔ موت اور بعد موت کا
ذکر۔ یوم عاشورہ کے متعلق ہدائیں صفر کے متعلق و ربیع الاول و ربیع الثانی کی رسوم ماہِ ربیع کے متعلق ہدائیں
ماہ شعبان کے احکام ماہ رمضان کی فضیلت روزہ کی فضیلت تراویح کی فضیلت شبِ قدر اور عتکاف
کی فضیلت۔ عید الفطر کے احکام حج بیت اللہ اور زیارتِ مدینہ۔ ذی الحجہ کے احکام۔ عید الفطر کی فضیلت
نیر عید الفطر کی ہستقار کی نماز۔ منجملہ اور خوبیوں کے ایک خوبی یہ بھی ہے اس میں تمام احکام قرآن و حدیث سے ثابت
کیے ہیں اور چونکہ خطبہ عربی زبان میں ہونا ضروری ہے اور اس کے ساتھ غیر عربی میں مضمون بیان کرنا حلا
سنت ہے اس واسطے خطبہ تو محض عربی ہی میں لکھا ہے مگر عوام کے مطالعہ کی سہولت اسکی آیتوں اور حدیثوں کا
ترجمہ بھی آخر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اگر اسکو نماز کے بعد وعظ کی جگہ سنا دیا جاوے تب بھی مفید و قیمتی کام ثابت ہوگا

مسلنے کا پتہ محمد عثمان صاحب کتب یہ کلاں دہلی

حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ کے کیاب و معظ کا تیار کرنا

الابقاء

ہزار ہا شکر ہے کہ خداوند عالم نے اس زمانہ پر فتن میں عالی جناب فیض آباد عمدۃ العارفین زبدۃ الکاملین جامع شریعت و طریقت اقطاب حقیقت و معرفت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی کو صلاح امت کے واسطے پیدا فرمایا کہ مسلمانان ہند کیلئے خصوصاً اور دیگر ممالک کے لئے عموماً ایک نعمت عظیمہ بنایا ہو۔ جو اس زمانہ میں جبکہ ہر چار طرف گمراہی کی گٹائیں منڈ رہی ہیں تحریراً و تقریراً حق و باطل کو ممتاز کرنے کی خدمت میں یکتائے زمانہ ہیں ان کے فیض سے بے شمار مخلوق خدا علماً و عملاً فیض یاب ہو رہی ہے اور ان کی خدمت میں حاضر ہونا کیلئے ساد ہے خصوصاً آپ کے مواعظ جو فائدہ عوام و خواص کو ہو رہا ہے وہ کسی صاحب نظر پر پوشیدہ نہیں ہے مواعظ متفرقہ کا باوجود بار بار طبع ہونیکے پھر کیاب ہونا قبولیت عامہ کی بین دلیل ہے ان کیاب مواعظ کی تلاش میں عالمگیر کی پریشانی اور سرگردانی کی وجہ سے احقر کو خیال ہوا کہ اگر ان ختم شدہ اور کیاب مواعظ کو ماہ باہ ایک سالہ کی صورت میں شائع کر دیا جائے تو شاید یقین مواعظ کے واسطے از حد مفید ہوگا۔

بایں خیال احقر ایک رسالہ موسومہ **الابقاء** بنام خدائے عز و جل شائع کرتا ہے جس کی اعلیٰ چھپائی۔ اعلیٰ کاغذ۔ ۱۲۶ صفحات معہ ٹائٹل اور ہر ماہ قمری کی مقررہ تاریخ پر شائع ہو جانے کے مقابلے میں سالانہ قیمت صرف پچھ رکھی گئی ہے۔ حضرت مولانا موصوف مدظلہم العالی کے مواعظ کے قدر ان خود اندازہ فرما سکتے ہیں کہ یہ صورت حضرات یقین کیوں کس قدر امید فرما رہے ہیں کہ ان جو اہر گم گشتہ کے متدانی جلد از جلد سالہ مذکورہ کے خریداران میں اپنا نام لکھوا کر حضرت والا کے علوم و مستفید ہونیکے کوشش فرمائینگے۔ نیز اپنے احباب بھی ترغیب دیکر ادا علی الخیر کفایہ کے مصدق بنیں۔

قیمت سالانہ معہ محصول ڈاک پچھ ہے اور وہ پی کی صورت میں ۲۰ فیس جیٹری اور ۲۰ فیس منی آرڈر کا اضافہ ہو کر پچھ ادا کرنے پڑتے ہیں۔

المشتہر۔ محمد عثمان کتب خانہ شریفہ دریا کلاں دہلی